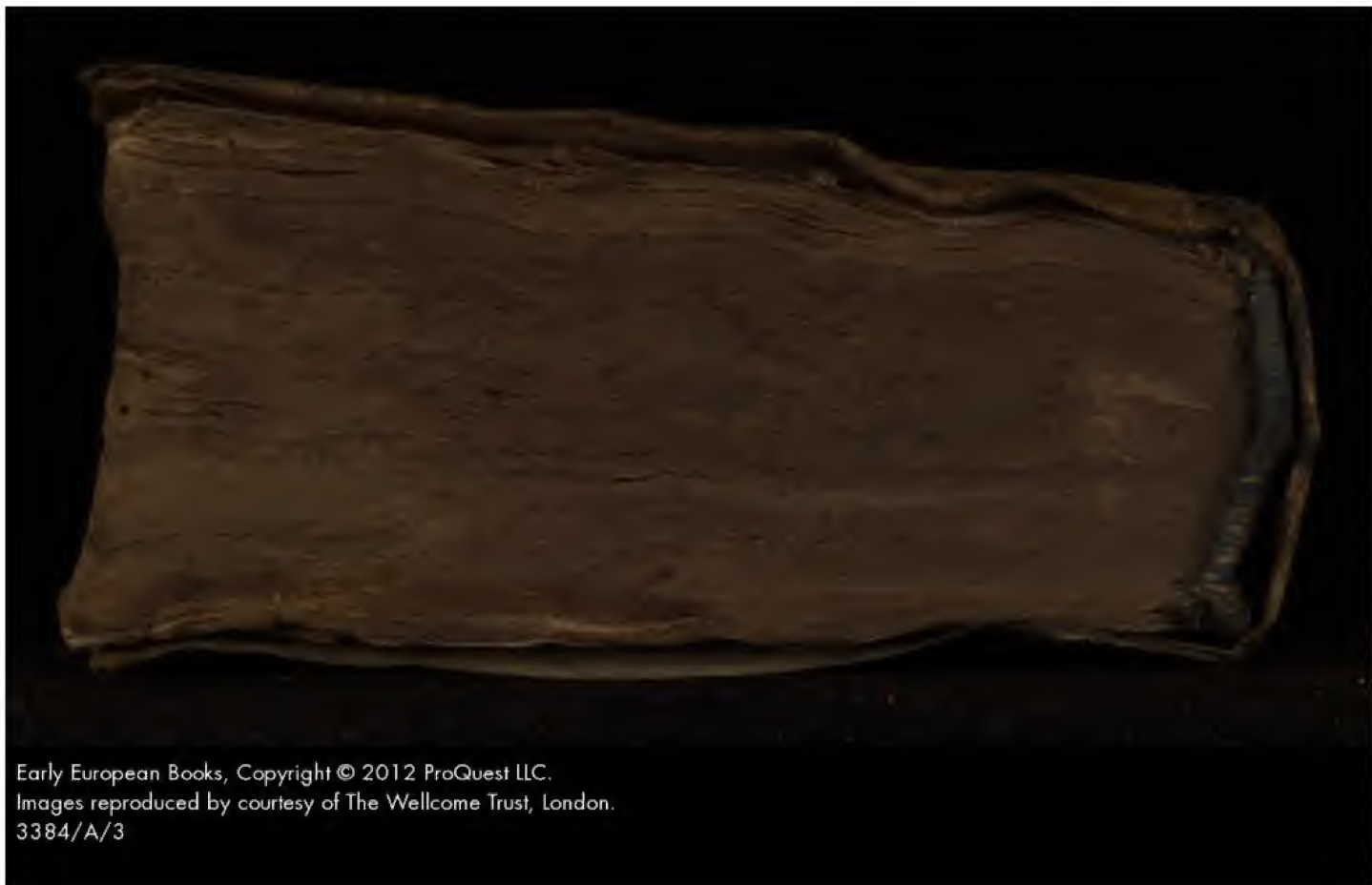


Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/3





Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/3

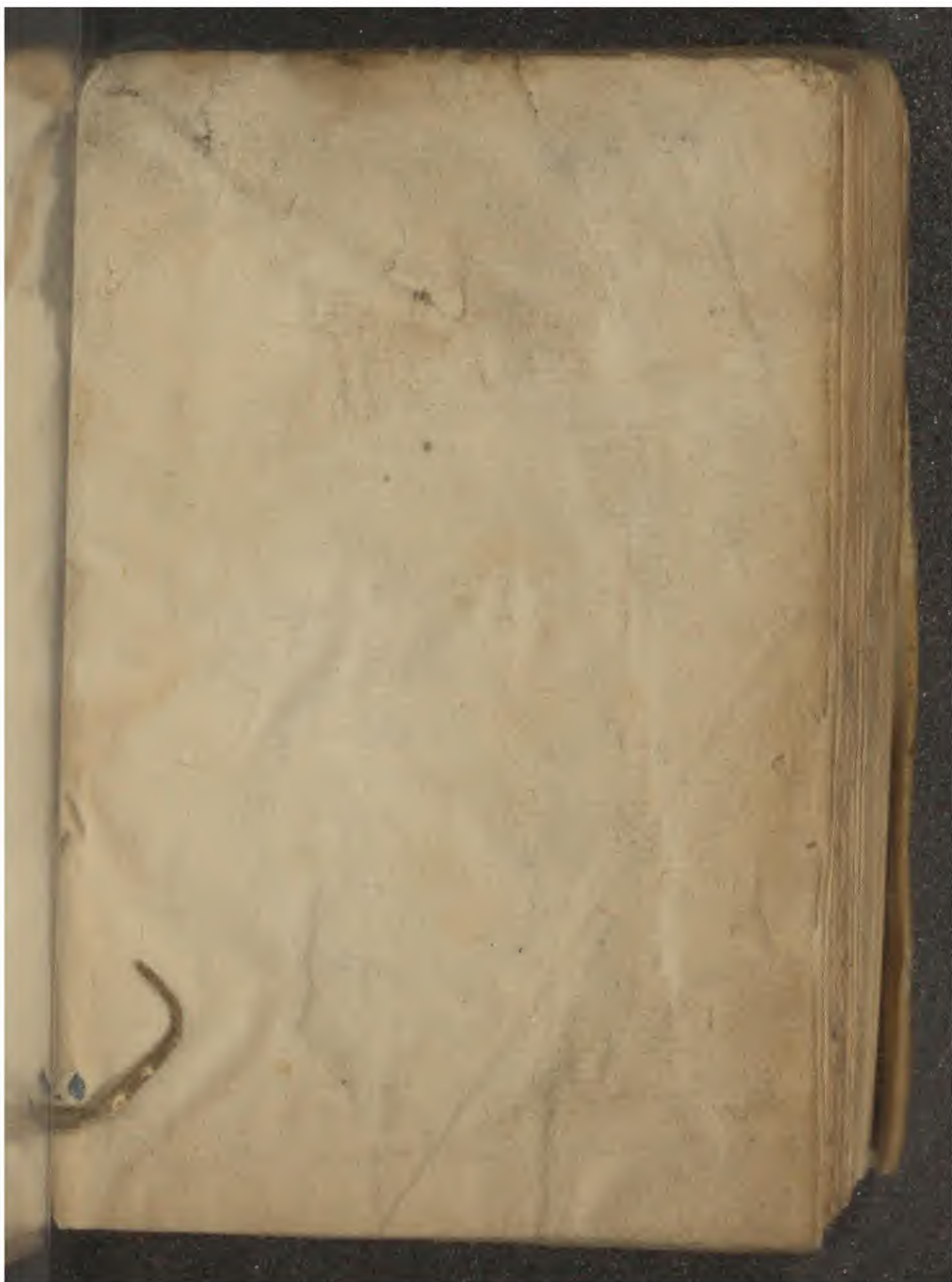


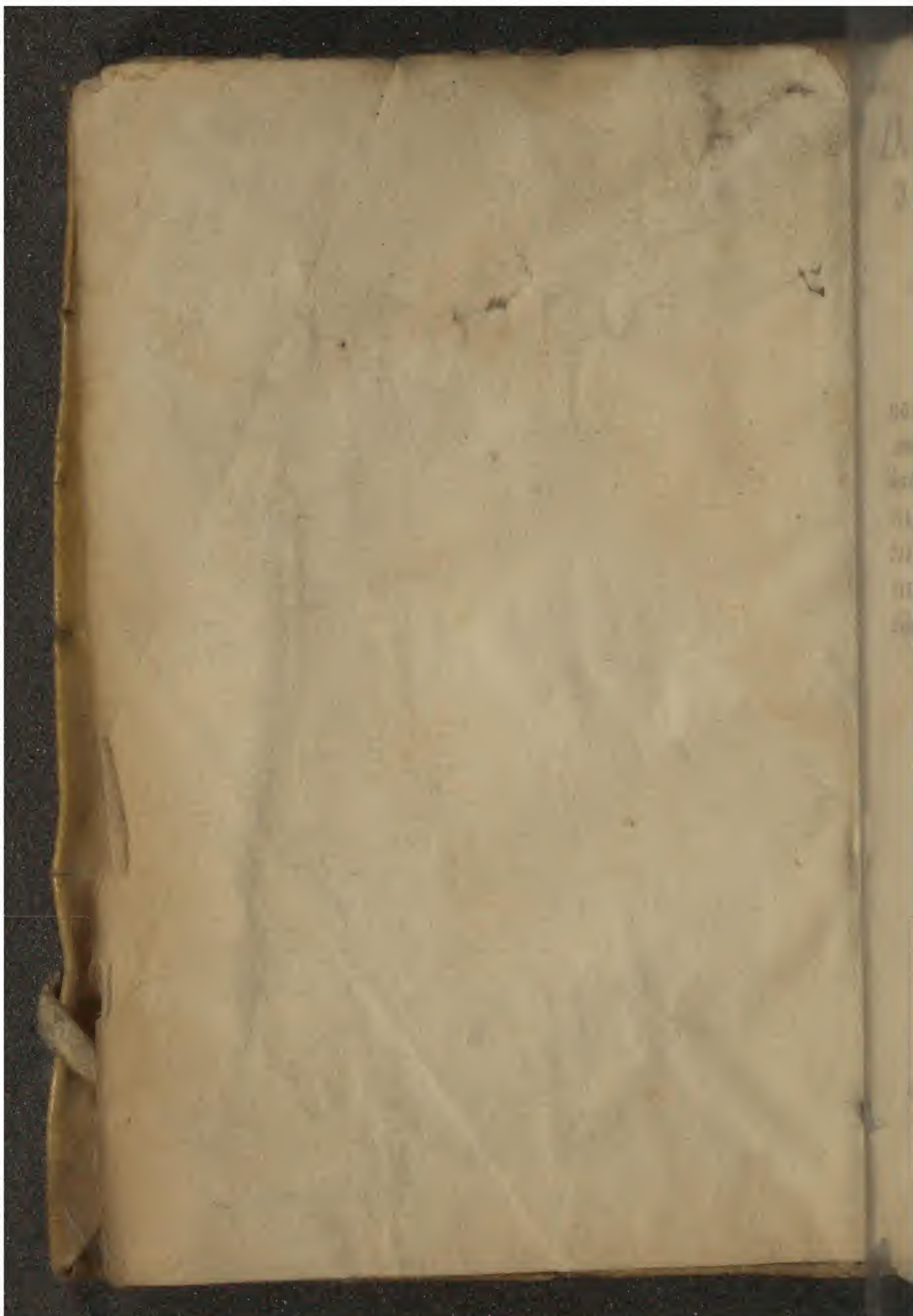
Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/3



Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/3

N. v. b
3384
A





57534
IAMBlichVS
DE MYSTERIIS

ÆGYPTIORVM,
Chaldæorum, Af-
syriorum.

*

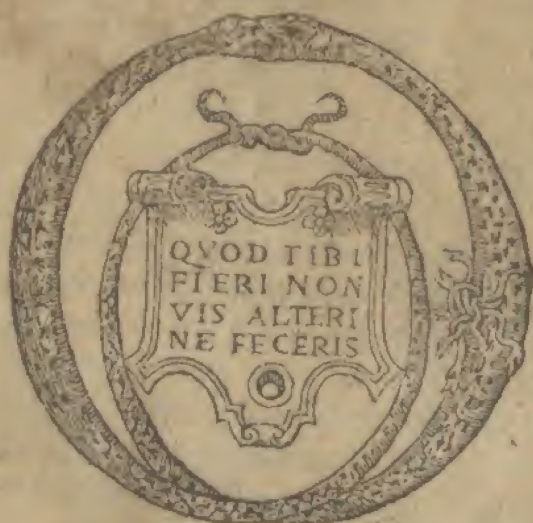
PROCLVS *in Platicum Alcibiadem de
Anima, atque Dæmone.*

Idem de Sacrificio & magia.

PORPHYRIVS *de diuinis atq; demonib.*

PSELLVS *de Dæmonibus.*

MERCVRII Trismegisti Pimander.
Eiusdem Asclepius.



LVGDVNI,
APVD IOAN. TORNAESIVM,
TYPOGR. REGIVM.
M. D. LXX.

THE HISTORY OF THE

REIGN OF KING

CHARLES THE FIRST

BY

JOHN BURNET

OF THE SOCIETY OF THE APOSTOLICAL APOSTLES

IN THE REIGN OF KING

CHARLES THE FIRST

BY

JOHN BURNET

OF THE SOCIETY OF THE APOSTOLICAL APOSTLES



IN TWO VOLUMES

VOLUME THE FIRST

LONDON

1679

MARSILIVS FICINVS³

*Florentinus Reuerendissimo in Christo Pa-
tri D. Ioanni Medici sanctæ Romanæ
ecclesiæ Cardinali suppliciter
se commendat.*



CV M epistolam ad te scribere statuis-
sem in Cardinea dignitate nuper tibi
collatæ gratulaturam, cogitatæque
cui potissimum eam darem tibi red-
dendam, qui congratulationem nostram effice-
ret admodum gratiorem, in academiam me su-
bito contuli, sperans in eius saltem penetralibus
salutatorem nobis aliquem tibi acceptissimum
non defuturum. Illic ergo diuina quadam sorte,
primus occurrit Iamblichus inter academicos
cognomento Diuinus, & magnus ibi sacerdos.
Cui quidem salue inquam Iambliche sacerdos
magne. In præsentia (vt vides) Ioanni Medici, no-
uo Christianæ religionis antistiti congratulatu-
rus sum: tu precor, si iusta peto, congratulatio-
nem nostram, alioquin ieiunam, diuinis verbis,
mysteriisque tuis efficies pleniorum. Annuit ille
precibus, atque hac ad te sententia Ioannes sa-
cerdos magne, venit magnus ille sacerdos. Tu
igitur salutatorem tantum lætus excipe, atque
post salutationem primam, post lectam episto-
lam, quid diuinus ille loquatur, si placet atten-
tius audi. promisit enim, vt sua, tuæque persona
pariter digna diceret, se tibi breuibus, quid Ægy-
ptij, & Assyrij sacerdotes de religione, rebûsque
diuinis senserint, expressurum.

a 1

Arg

Argumentum in librum Iamblichii.

Porphyrus, qui inter Platonicos propter excellentiam philosophus appellatur, longam in Aegyptum misit epistolam ad Anebonem sacerdotem variarum, & grauium questionum plenam ad omnes philosophiae partes spectantium, praesertim ad Deum, atque angelos, demonesque, & animas, ad providentiam, ad fatum, vaticinia, magicen, miracula, sacrificia, vota. Porphyrii questionibus respondit Iamblichus eius auditor. Introducit vero Porphyrio respondentem Abamonem Aegyptium sacerdotem pro Anebone discipulo suo, ad quem Porphyrius misit epistolam. Huius ergo questionis totius, atque responsionis profecto diuinae, tanquam in Plotino adhuc nimium occupatus singula ferme non verba, sed sensa traduxi, ut non mirum putari debeat, sicubi diuulsa videatur oratio, praesertim inter ipsa disputandi principia, ubi leuior iactura verborum. Iam deinceps verborum etiam contextus magis perpetuus apparebit. Coactus vero sum interdum in eum aliquod verbum vel continuationis, vel intelligentiae gratia interserere. Velocioris autem editionis etiam in causa fuit Pierleonius vir omnium cupidissimus secretorum. Verum, id quod in primis admiror, hic semper affectare videtur, quae iam possidet. Nam diuinitate quadam ingenij Philosophorum arcana, & Graecorum, & Barbarorum nondum lecta consequitur.

IAMB

5

IAMBLICHVS

DE MYSTE-

R I I S.



De cognitione diuinorum.



E G Y P T I I scriptores putantes omnia inuenta esse à Mercurio. suos libros Mercurio inscribebant. Mercurius præest sapientiæ, & eloquio. Pythagoras, Plato, Democritus, Eudoxus, & multi ad sacerdotes Ægyptios accesserunt. Dogmata huius libri sunt Assyriorum, & Ægyptiorum, & ex columnis Mercurij. Pythagoras, & Plato didicerunt philosophiam ex columnis Mercurij in Ægypto. Columnę Mercurij plenę doctrinis. Ante omnem rationis vsum inest naturaliter insita deorum notio: imo tactus quidam diuinitatis melior, quàm notitia, ex quo incitatur naturalis appetitus boni, & ratiocinatio, atque iudicium. Essentialis cognitio diuinorum, quæ anima est perpetua, ac re vera non est cognitio hæc, qua Deo fruimur. In cognitione

2 3 enim

enim est alteritas, sed contactus quidam
essentialis, & simplex. Non enim possu-
mus attingere unitatem ipsam, nisi unitis-
simo quodam, & unitate mentis, quæ su-
per animæ, mētisque proprietatem extat.
Unitas ipsa deorum unit sibi animas ab
æterno per unitates earum secundum cō-
tiguïtatem tam propriam, & efficacem, ut
esse continuïtas videatur. Intellectus di-
uinus dat esse animæ per intelligere suum
essentiale. Ergo esse animæ, est quoddam
intelligere, scilicet deum, unde dependet.
Esse nostrum, est deum cognoscere, quia
præcipuū esse animæ, est intellectus suus,
in quo idem est, esse quod intelligere di-
uina actu perpetuo. Ab illo autē esse præ-
cipuo deriuantur potentiæ animæ discur-
rentes. Post deos ponimus dæmones, he-
roës, animas puras: hi tres ordines pedis-
sequi sunt deorū. Nō possumus solitis hu-
manæ rationis discursionibus attingere
deorū pedissequos dæmones, heroës, ani-
mos puros. Sed necesse est consurgere ad
essentialem intelligentiam, & æternam.
Sicut dij semper attinguntur notione in-
nata, sic numina deorum pedissequa, tunc
primū attinguntur, quādo anima depo-
suit modum cognitionis mobilem, qui ad
potentiam spectat rationalem, quæ intel-
lectu,

lectu, intelligentiâq; formatur, quem vocant intellectû adeptû. Nā prima notitia in agente intellectu cōsistit. Cū cognitio per adæquationē fiat, sequitur vt minima sempiterna, & immobilia attingamus, notione sempiterna, immobili, simplici. Cognitio, qua cognoscimus substantias separatas, est in alia specie, quā illa, qua cognoscimus alia. Cognitio diuinorum fuit semper in anima per simplicē intuitû, vel contactû. Aliqui putāt se assecuturos separata per quēdam oppositionis modû, scilicet materialia sunt, mobilia, localia, patibilia, &c. Ergo separata sunt immobilia, &c. Sic vtique cognoscitur, quid non sint, quid verò sint, adæquatione cognitionis ad illud, quod animo naturaliter per intellectû inest: acquiritur autē in rationali potētia studio quodā, nec tā comparationis, & cōiecturæ, quā separationis, & purificationis officio. Erat & modus disiunctionis, scilicet dij, & diuina, vel sunt temporalia, vel æterna. Non temporalia, ergo & cætera. hic etiam modus suæ mobilitate non congruit immobilibus.

De proprietatibus vniuscuiusq; superiorum.

SI qua compositio cōtrā substantiis separatis, & separabilibus inest, non est

a 4 ex

ex genere per se indeterminato, & differentia terminante. Illæ enim substantiæ sunt completæ species vndiq; in actu determinato, atque completo. Si substantiæ separabiles tanquã simplices non differunt inter se per differentias speciales sub eodem genere, ergo neq; per individuales sub eadem specie discrepant. quælibet igitur est, quasi vnum genus, vel species per se existens, differunt verò se ipsis, & ordine graduum, & quoniam ad primum, aliter referuntur. Intelligentiæ inter se non conueniunt, vel differunt genere, & differentiis vllis: simplicissima enim sunt, sed quatenus vel eadem, vel diuersa ratione referuntur ad primum, & aliæ in prioribus, aliæ in sequentibus perfectionis gradibus dispositæ sunt. Differentiæ rerû inter se in actionibus, passionibusque resoluedę vbique sunt in iurium differentias, atque hæc in differentias essentialium, neque alicubi quiescendum est in sequentibus, sed ad priora proficiscendum. Neque in substantiis superioribus anima nostra, neque in hac est motio vlla passiva, sed totum est actus efficax. Motus animæ, quo ex se mouetur, non diuiditur in motorem, & motum vel mouere, atque moueri, sed est essentialis actus progrediens
remp

temporaliter. Compositis & formis, quæ sunt in subiecto, competunt accidentia, formis immaterialibus non conueniunt. Quicquid est in formis separabilibus, est esse, & essentiale præcipua quadã, æqualique sorte. Neque aliquid ibi accidēs, aut consequens reperitur. Motus, & actiones, sunt differentes propter differentias naturarum, non econuerso. Si dicamus vnum esse genus separatorum, confundimus theologiam. Substantiæ separabiles non conueniunt vno quodam genere, in quo per differentias distinguantur, sed se ipsis, & ordine graduum distinguuntur: quatenus per alios perfectionis gradus referuntur ad primum. Cõueniunt autem magis inter se quæ per similiore modum referuntur ad primum, atq; vltimum. Bonum duplex, quod super essentiam, quod secundum essentiam. Essentia est proprietas Deorum omnium. Ipsum verò bonum super essentiam, & dicitur causa boni, scilicet essentialis boni principiũ. proinde secundum gradus essentiæ, gradus Deorum inter se distinguuntur. Animabus rationalibus vltimis non inest essentiale bonum, sicut diis, sed participatio boni secundum pulchritudinem intellectualem, sed hæc immobiliter inest.

De ordine superiorum.

ANimæ nostræ in diuinorū generibus computantur. Heroës sunt maiores hominibus, ergo multò grandiores sunt dæmones. Primū diuinorū est ipsum bonum diūq; sequentes. vltimū particulares animæ rationales: horū media duo sunt, scilicet heroës prope animas, & dæmones prope deos, sicut inter ignē, ac terram est aër, & aqua. Heroës etſi potētia, virtute, pulchritudine, magnitudine nobis præstant, tamē cum anima nostra, & vita eius multum cōgruunt. Dæmones sunt superiores heroibus, & ministri deorū tanquā architectorum in opificio mundano. Quæ sunt in diis ineffabilia, & occulta, dæmones exprimunt, atque patefaciunt. Dæmones, & heroës accommodant inferioribus vniuersales, simplices, immobiles deorū dotes, & cōciliant omnia, atq; harmonici consensus, & compassionis omnium inuicem sunt autores. Traducunt diuina ad nos, & nostra æqualiter ad diuina perducunt. Præterea gradus in donis superiorū, & in præparatione susipientiū æquè disponunt. Diuersa diuinorum genera differunt inter se per triplicem modum proprietatum scilicet quātum ad essentias, & virtutes, & actiones pertinet. Proprietas
deor

deorum est vnitas, permanētia in se ipsis, immobilis motionum causa, prouidentia eminens, nihilque commune habēs cum iis, quibus prouideat: atq; hæc proprietas in eis secundum essentiam, & virtutem, actionēmq; seruatur. Animarū proprietas est declinatio ad multitudinem, & motum, cōiunctionēmq; cū diis, atq; ad accipiendū ab aliis aliquid, & ea motu vitali replēda, & congruendum vbiq; cū omnibus, partim manētibus, partim verò fluentibus, & ad omnia in se, & per se ipsam cōtemperāda. hæc verò proprietas in eis secundum essentiam, & virtutē, actionēmq; seruatur. Proprietates dæmonū sunt, continere in se dotes deorū, inferiori quidem modo, quā dii, sed sub idea, rationēque earum continere deteriorum cōditiones, dum scilicet multiplicatur quidē, sed vnité miscetur quoq; sed impermistē: mouetur denique, sed stabiliter. Heroēs cōtrā, sub conditione multitudinis, & motus, permissionisq; vnitatē, identitatē, statū, excellentiā habēt. Dæmones, & heroēs sunt proximi extremis. illi quidem diis, hi animabus. Differentiē dæmonum ad heroēs præcipuē, quoniā heroēs magis aliquādo declināt ad particularia, mobiliāq; quā dæmones. Duo media, scilicet dæmones,

hero

heroësq; componūtur ex proprietatibus extremorum, scilicet deorum, atque animarum, sed in dæmonibus plus est diuini, in heroibus plus humani.

Quomodo superiorum actiones inter se distinguantur.

Dij tenent entium summū, animæ infimum. Dij possunt omnia, momento vniti: animæ cōtrā, nec omnia, neq; momento, neque vnitæ. Dij faciunt, curantq; omnia non inclinati: animæ cum inclinatione, & conuersione quadam agunt. Dij sunt præcipuæ causæ: animæ ex illorum voluntate perpetuò pendent. Dij vigore celerrimo fines suos intimos vnà cū principiis comprehendunt: animæ ab aliis in alia, ab imperfecto ad perfectum pergūt. Dij cōprehendi nequeunt aliqua mēsurā, vel forma: animæ inclinatione, & habitudine, & nutu detinētur, atq; superātur. Et appetitu deteriorū, familiaritateq; tanguntur, & certas inde contrahunt qualitates.

De Intellectu, & Anima.

Intellectus omniū opifex adest semper omnibus diis plenissimè per actū vnum in seipso manentem. Anima est particeps intellect⁹ magis partibilis, multiformisq;
ad

ad gubernationem accommodati, ac naturaliter in animatis prouidet aliâs aliis figuris affecta. Item, diis adest à causis superioribus ordo, ipsaq; pulchritudo, vel causæ vtriusq;: animæ verò adest ordo, intellectualisq; pulchritudo. Itē in diis est mensura in omnia potens: anima verò mensuram illā determinat, ac per eā agit in aliqua. Dæmones, & heroës tanquam medij inter deos, & animas, competenti proportionē quo ad extrema, & seipsos pertinet, componuntur ex proprietatibus tam animarū quàm deorum, quas in superioribus enarrauimus. Si vis ergo deorū speciē apprehendere, proprietates animæ rationalis vltimæ cogita, & oppositas in perfectione diis attribue. Si speciem dæmonis componere placet, ex vtriusq; cōpone plus interim diuinitatis attribuēs. si deniq; species heroïs, verū ex ambobus, plus tamen de animæ conditionibus inferens. Carpit Porphyrium separata per habitudines ad corpora distinguētē, scilicet deos per habitudinem ad corpora ætheria, dæmones ad aëria, animas ad terrena: quia videlicet nō debeant priora & causæ per posteriora effectusq; distinguī. Incorporeæ substantiæ nō sunt in corporibus: sed extrinsecus ea ducunt, dantq; eis aliquid, nō accipiūt: igitur

igitur nec vnà cum his cōmutantur, neq;
ad eorū distributionē distribuuntur. Non
enim sunt habitus corporū, vel materiales
formę, sed subsistētes, separabilesq; immo
iam separatæ, & ante corpora viuūt. Sub-
stantiæ separatæ separabilesq; non tales
euadūt, quia talem sortem, prouinciamq;
elegerint, vel sortitæ sint, immo vicissim,
qualē anima ante corporis ingressum, vi-
tam, speciemq; in actum in se eduxit, tale
corpus sortitur organicū, talemq; conse-
quentē sibi naturā, quæ quidē vitæ ipsius
animæ perfectiori subiicitur, anima ratio-
nalis, in corpus iam viuum venit, sed im-
perfectē viuum. Diuina progenerant in se
ipsis naturaliter totum opus suum distin-
ctum antè quàm pariant. Penes illa, quæ
rationē vniuersalis principij habent, infe-
riora in superioribus, corporea in corpo-
reis, opificia in opificibus producūtur, in
eisq; circulariter continentibus dirigun-
tur. Circuitus ergo cœlestes ad circuitum
cœlestiū animarum redigūtur, animæ ve-
rò mundorū, id est sphærarū, syderumque
in intellectū suum accedentes cōprehen-
duntur ab ipso penit⁹, atq; in ipso primū
progenerantur. Intellectus particularis in
vniuersalem, ac ille in superiora similiter.
Cum ergo semper sequētia conuertātur,
in

in prima, & superiora tanquā exemplaria ducāt inferiora, certē à superioribus producitur, adestq; inferiorib⁹ essētia simul, & species, & omnino in meliorib⁹ primo sequētia producūtur. Ideoq; ab illis ordo, & mēsurā in sequētibus non ecōuerso dependet, non sunt igitur ab his illorū assignandæ proprietates, essentia igitur incorporea per corporea qualia quibus cum nihil habet commune, distinguere non potest. Principia diuina operibus suis non solum essentiā tribuunt, sed totam distinctionem, ordinemq; formale. Essentia, quæ adest corporibus non localiter, locis corporeis non distinguitur, & quæ non cohibetur particularibus circūscriptionibus subiectorum, eadem particulariter à mundi partibus minimè continetur. Natura incorporea subito vbicunque vult, adest, nullo alicubi prohibente.

Omne, diuinum, & incorporeum ubiq;.

Multò magis diuinitas quo minus sit, vbique nullo limite coërcetur. Itē, quæ apud nos sūt, fieri formarique nequeunt, nisi vna quædam virtus opifex, & specierū participatio per omnia diffundatur. Deniq; nisi diuina sint, vbique tollitur sacrificij virtus, quæ in quadam deorum ad homines cōmunionē consistit. Dij ex
hoc

hoc maximè omnia continent, quod nusquam continentur. Terrena quoniā facta sunt, & cōstant munere diuinorū, quoties paratiora ad diuina reddūtur, deos subito sortiuntur existēteis hīc etiam ante naturas proprias terrenorum; præterea, cum in quolibet deo potentia sit infinita, & natura indiuidua, incōprehensibilisq; , meritò certis alicubi locis cohiberi non possunt. Item non esset vera inter deos vniuersalis prouidentię vnio, nisi omnes pariter essent vbiq; præsentēs. Dicitur etiam, deorū alij quidē aërij, alij verò aquei, nō quia ibi solum sint, sed quia ibi maximè regnant. Sacerdotes deos terrenos, & subterraneos aduocabant, qui certè dicuntur tales, non quia ibi sint solum, (sunt enim vbique omnes) sed quoniā alij alibi potissimū operantur. Nam & anima cuiuslibet stellæ est vbique, quamuis ibi potius agat. Statuis diuina quædam illustratio capitur.

*De Prouidentia & quomodo Dī
sint vbique.*

QVando dij varias mundi partes, vrbes, ædes, statuas proprie sortiri dicuntur, intellige essentiā, potentiāq; illorū vbiq; in se vigentem, hoc aut illud potissimum illustrare: atq; sicut lumen in se manens,

nens, sine mistione, diuisioneq; sui diuer-
 sa passim illuminat, ita dii. Sicut lumē so-
 lis idem totū continuū est ubiq;, neq; po-
 test in partes diuidi, nequē alicubi claudi,
 neq; à fonte proprio separari, neq; misce-
 tur aëri, licet adsit. Quippe cū nihil re-
 linquat luminis, calore tamē à calefaciēte
 relicta, ita cuiusq; Dei lumē, totū indiui-
 duē, totī mundo penitus adest, licet parti
 cuidā p̄cipuē vim suam maxime sibi accō-
 modatæ cōcedat. Interea tamē quodāmo-
 do implet omnia, ob potentiā perfectā, &
 excessum causalem prorsus immensum.
 Vnde perficit omnia, vnitq; cū extremis
 extrema, per media comprehendēs in se
 omnia, & se ad sic reflectens sibi prorsus
 vnitum. Quod quidē munus imitatur &
 mundus circulari motu, partiumq; in vnū
 connexionē, & cōciliationē quadā trans-
 ferente elementa vicissim in elemēta atq;
 virtutē superiorum ad inferiora mittēte.
 Qui manifestā hanc suscipit deorum sta-
 tuā ubique prorsus vnitam, veteri debet
 omnino de diis mūdi causis aliena senti-
 re, scilicet esse localiter (vt ita dixerim)
 separatos. Si enim nulla est cōmunio mū-
 di ad numina quo ad essentiā, vim, actio-
 nē spectat, nullaq; cōdistributio, vel con-
 fortiū, nulla nimirū nec coextēsiō, & con-
 b distrib

distributio secundū locum, atq; determinans quātum ad illud pertinet, specie, vel genere cogitata sunt, mutua cōprehēſio, & permiſſio eſſe poteſt. Quæ verò ſe totis omnino differunt, reciproca inter ſe cōdistributionem, vel miſſionem, vel cōprehensionem nullam prorsus admittunt. Quādo per diuerſas mundi plagas ſit numinum distributio, intellige alias plagas aliter munera deorū pro ſua proprietate ſuſcipere. Quod quidē cōſiderans ars ſacrorum operum propriis inuocationibus vtitur, quæ eiufmodi distributioni, proprietatiq; numinū cōſentaneæ videantur. Quælibet mundi pars accipit aliquid à quolibet Deo: quilibet enim Deus cuiſlibet parti mūdi totus adeſt. Sed partes alię aliter hinc accipiunt, Aether quidē ætheria, Aër autem aëria ſuſcipit ratione. Certis nanq; materiis, inuocationibusq; munera deorum naturaliter attrahuntur.

Quod omne diuinum ſit à paſſionibus alienum.

NVmina nobis ſuperiora nihil habent in ſe paſſibile: atq; hanc (vt ita dicā) impaſſibilitatē non habent acquiſita virtute, ſed natura: neq; etiam anima, quæ eſt vltima diuinorum, paſſibile quicquā habet:

bet: animā dico à corporibus puram, quæ neq; etiā tangitur perturbatione voluptatis eius, quæ est restitutio in naturā. Cū sit vita supernaturalis ingenita, neq; dolore quopiā dissoluēte, cū sit extra omne corpus, naturamq; circa corpus diuisam, & harmoniā descendentem in corpus ab harmonia animæ principali, neq; etiā passionibus sensum præcedētib; eget. Non enim corpore continetur, neq; per instrumenta exteriora corpora percipere cogitur. Iam verò cū sit indiuidua, & vniformis essentia secundū se incorporea permanēs, cum corpore nihil cōmunicans, nimirum passionēs diuisionis, vel alterationis, vel mutationis alicuius nullas admittit.

Loquitur de anima separata à corpore.

Anima neq; etiā, dum adest corpori, patitur: vel ipsa quicquam, vel rationes seminales, quas ipsa corpori tradit. Species enim sunt simplices, vniformesq; nullā turbationē, vel exitū, à seipsis suscipiētes. Passiones, qualescunq; sint, in animali nō sunt in anima, qualiscunq; sit, sed in corpore, quod sub anima certam possidet qualitātē, qua & patiatur, & agat. Nulla est in anima passio; vel peremptoria, vel turbatoria: Atq; hanc impassibilitātē anima non solū acquirit electione, sed possidet.

det ipsa natura admodū superiore corporibus. Dæmones, & heroës sunt impassibiles, atq; sempiterni. Semper enim sequuntur deos in mūdi ordine cōseruando. vbi verò passio est, ordo perpetuus nō seruatur. Porphyrius suspicabatur dæmones mundi rectores aliquo modo esse passibiles per ea, quæ adhibeantur illis in sacris. Iamblichus negat, quia vbi est ordo perpetuus, nō est passio, quā essentia incorporea per sempiterna nequit accipere. Forte verò concederet dæmones infimos, malosq; & gubernatione priuatos tāgi passionibus effectiuis nō quidē in anima, sed in corpore tali per animæ præsentiā cōstituto. Sicut natura ex occultis rationibus manifesta facit, ita Sacerdos adhibet manifesta, vt occulta significet. Sacerdos operatur sæpe multa, quibus aliquid simile, propriūq; diuinis efficiat, qua quidē cognitione aliquid diuinitus attrahat. Interea operatur & multa, per quæ purificet animā, ac mala nobis auertat. Dæmones, qui sunt nobis præstātiores, nullā naturalem vtilitatem à nobis accipiūt. aut enim nō indigēt, aut ipsimet sibi abunde vbiq; suppeditant. Nullā verò ex rebus corporalibus mutationē aliquādo patiūtur. Insunt nobis perturbationū principia quædam,

dā, quæ si violentius à principio, & subito
cohibētur, tandē acriores erumpūt instar
flāmæ cōpressę, risus q̄; cohibiti. sunt ergo
remissius corrigenda. Heraclitus sacrificia
medicamenta nominat, quia purgent ani-
mā à morbis in hac generatione concre-
tis. Porphyrius suspicabatur non modò
dæmones, sed etiam deos aliqua passione
tangi, quoniam inuocationibus mouean-
tur. Voluntas boni in Deo, diisq̄; qui sunt
bonitates, excellētior est. ideoq̄. liberior
quàm vita nostra electiua circa bonum.
Itaq; dij nō quia inuocantur, mouētur ad
bonū hominibus adhibendum, sed spōte
nos ad bonū prouocant, nobisq̄; inuocan-
do conuersi occurrunt vltro, ostenduntq̄;
aliquid, atq; largiuntur. Putant quidē ho-
mines se esse liberos ad petendū. Esto er-
go, dij liberiores ad dandum. Dij propter
liberā voluntatē boni, actionemq̄; peren-
nem, atq; perfectā omnibus benefaciunt,
cū primū ad illos sunt inuocādo con-
uersi Anima in supplicationibus ad con-
templationē perueniēs diuinorum, vitam
priorē obnoxia passionib⁹ transmutat in
uitam passionis expertē, dum subit actio-
nē vitamq̄; deorū. Quomodo igitur sup-
plicationes nostræ passionibus deos tan-
gūt, cū & animas antè passiuas reddant
b 3 à pass

à passionibus liberat? Supplicationes animi influxui deorum aptum efficiunt, qui & ultro facile peruenit propter diuinam amicitiam omnia connectentem.

De ira Deorum.

QVando à benefica cura deorum, quasi à lumine solis nos diuertimus, in tenebris statim sumus, diciturque Deus nobis iratus. Placare igitur deorum iram, est ad illos supplicando redire. Placatio eiusmodi non affert passionem deo, immo & animi à prioribus liberat passionibus. Dij, dæmonesque; diuini suppliciter adorati, cultique; mala multa repellunt, quæ alioqui naturaliter euenirent.

De necessitate, & libertate Deorum.

NEcesse est deos ita se habere, ut sunt, non necessitate extrinsecus illata, sed naturali sibi, optimaque; sibi: ideoque; maxime voluntaria, quam & nollent unquam optione proposita aliter se habere. Porphyrius, multique; philosophi dicunt deos quidem esse intellectus puros, dæmones autem intellectus, vel participationes intellectus, aliquos animales. sed Iamblichus non ita recte poni dæmonum proprietatem obiicit. nam & animæ intellectus

ctus sunt animales, & intellectus ipsius participationes quædam, neque rursum deorum proprietatē rectē poni, nam puris intellectibus dii præsent.

*De differentia Deorum ad Dæmonas
apud Græcos, atq; deuotissimos.*

Di non secundum rationem intellectus ipsius, sed vnitatis, & bonitatis, & intelligibilis obiecti ritē definiuntur.

Porphyrus suspicatur intellectus puros, separatōsque habitudinē ad sensibilia non habere, neque preces audire. Principalis cultus, separatīs substantiis tamē est adhibendus. in hoc utique cultu excitatur animæ summū, summīsque coniungitur, supremi in vno omnia nostra comprehendunt, atque cognoscūt, actionesq; orationum religiosarum in seipsis comprehendunt. neque à se discedūt, sed in se stantes orantium intentioni prorsus interfunt. supplicare verò humillimē cōuenit. agnoscere enim vilitatem nostram, si superis conferamur, efficit vt maximē supplicemus, cōuertamurque ad illos omnino, & assidua consuetudine similes euadamus. Apprimē verò conferunt orationes missæ diuinitus, quibus diuina vis inest: hæc contra Porphyrium opinantem colendos nobis esse propriē mundanos deos, quia

sentiant. Item supplicationes diuinarum mentium puritati minimè cōuenire. Iamblichus conuenire putat propter sensum intimum, qui supplicationibus inest, præsertim quæ sunt datæ diuinitus. Intellectus puri sine sensu sensibilia noscunt.

Iterum de Supplicationibus.

Porphyrus ait, materialia quædam in supplicationibus adhiberi, ideo adhiberi diis tantū illis, qui sūt animalia. Respondit Iamblichus, in iis materialibus ultra corporeas qualitates latere etiam rationes, & species, & mēsuras incorporeas, atq; diuinas, per quas quæ adhibētur sunt congrua diis. Profectò quicquid admouetur quomodocunque cōsentaneum, & simile diis, mox dii adsunt, coniunguntur, exhibentq; munera, precesq; exaudiunt. Parua quædam congruitas rerum nostrarum ad deos nobis sufficit, vt aliud ab illis hauriamus. Illi enim ad hoc semper promptissimi sunt propter bonitatem naturalem, mirabilemq; potentiam. Causa verò præpotens agit in materiam, vel exilitur præparatā. Porphyrius ex eo distinguit dæmones à diis, quòd illi sunt incorporei, hi verò corporei. Iamblichus ait, per hæc substācias, & proprietates eorum discerni non posse.

De

*De differentia inter deos, & dæmones,
atque de cælestibus.*

Dij cælestes dici incorporei possunt, quoniam ad suam excellentiorem actionem, & vitæ felicitatē nihil à corporibus impedimenti contingit. Sed quatenus dij ad ipsum vnum tendunt, corpora sponte contēdunt eodem, neque continēt animas, sed excellentissimè continentur. Cæleste corpus rebus est incorporeis cognatissimum, propter naturā simplicem, indiuisam, cōstantem, & actionem vnam, id est circuitum, & vitam sibi cōgenitam, atque lucem. Non fit in cælo compositio ex anima, & corpore, in tertiam naturam vnam, sed prorsus ad naturam animæ trahitur, atq; est quasi visibilis quædam anima, fortè cælum est lumen ipsum sine materia, & sine dimensionē. Dimensio enim ibi propter amplam præsentiam eius apparet. Vnde cælum est anima cæli se ipsam accommodans oculis, rebusq; caducis, atque circulus ille est circuitus animæ, lumen est intellectus eiusdem. Sicut in infimo corporum forma fit materialis, sic in summo materia fit formalis: & corpus animale non anima corporalis, si qua modo est in cælo materia. Sicut summus aër fit igneus, ita cælestis ignis

b s fit

fit animalis. Anima illa intellectualis euadit, intellectus boniformis efficitur. Cœlestia animalia dici incorporea possunt. Omnes cœlestes boni sunt, atq; benefici, suspicientes tantū ipsum bonū, & hoc intuitu agentes æterno. Virtutes inestimabiles cōpertæ sunt, tum in animalibus cœlestibus, tū in earū corporibus insitæ, tum per deflexus in omnia sine impedimento vsque ad infima descendentes, cōmunicatæ tam diuiduis quàm in speciebus, immutabiles vbique, quāuis in materia mutabili regētes generationē perpetuo quodā ordine, semperq; beneficæ. perinde fluxū cœli in materiā discordibus plenā resultat aliquid nobis dissonū. Tēporalia tēporaliter æterna capiūt. Corpora incorporea corporaliter. Materialia hæc immaterialia cœlorū vires mutabiliter, & inordinatè suscipiūt. Quæ sunt in mundo diuino, figurata non sunt, quāuis vt figurata recipiātur in cœlo: sic cœlestia nō sunt mala, quamuis hic suscipiantur, vt mala. Vires cœlestiū omnes inde bonę descēdūt, in hac aut cōtrariorū permistione mutātur. ideoq; qualitas, quæ nocet in terris, alia iā est præter illā, quę cœlitus hucusq; peruenerat. Primo quod datur, aliud qdē est in datore, aliud aut extra, etiāsi in seipso permaneat. præterea

terea est & minus. Secūdo dū in subiecto
viliori suscipiūtur, fit & vilius. Tertio pro-
pter naturā suscipiētis diuersam suscipitur
modo diuerso. Quarto qualitatibus inter
se differētibz, quæ à subiecto eodem pa-
riter capiuntur. Quinto patiente subiecto
patitur. Sexto ex omnibus subiecto com-
prehensis aliud quiddam postremo resul-
tat. Influxus cœlestes immateriales exten-
dunt. Saturni quidem vis contentiua est.
Martis verò motrix. Illa verò per accidens
frequenter obest, quando materia frigi-
diore suscipitur, hæc autē quando feruen-
tiore. Itē illa nocet, quando recipitur, per
modū congelationis accipitur. hæc quan-
do per æstum, quod quidem fit pro dis-
positione materiæ, id est, quando videli-
cet materia illa, neq; satis calida est, atque
est interea densior. hæc autem per se est
calidior, atq; subtilior. Lux, colorq; solis,
quamuis offendere languidum videan-
tur, necessaria tamen sunt ad vitam, simi-
liter omnes cœlestium influxus veniunt
salutares quamuis subiecti, vel peruersi-
tas peruersæ recipiat, vel debilitas facile
tolerare non possit efficaciam supero-
rum. Omnes motus conferunt, & vniuer-
so, & necessariis partibus vniuersi, quāuis
interim inter particulas minimas sub hoc
motu

motu vel alia lædatur ab alia, vel tales particulæ nõ facilè motum vniuersi sustineant. Sicut in chorea, dum singuli harmonice saltant congruuntq; gestibus inter se, & toti choro digitus, & pes premittitur, & offenditur. Et si quid debile incederit, pessundatur.

De vicinitate cœlestium corporum ad species incorporeas.

Dij cœlestes principium suum habentes in mûdo intelligibili, dum ideas sui cõtemplantur, in eo mouet cœlos hoc ipso actu intelligentiæ, voluntatisq; efficaci admodum, & perpetuo. Ideoq; sine labore regunt, quod ex ordine semper constante euidenter apparet. ita verò affectis diis separatis coniuncti sunt potius quàm corporibus. Regimen circa cœlos nõ potest deos ab intelligentiæ intentione distrahere, cùm eò potentius, faciliusq; regant, quò illic attentius speculatur: ex hoc enim procedit & illud, idẽ quoque nostris accideret animalibus, si causam suam cõreplarentur, vnde est, & vegetandi facultas.

Confirmatio Superiorum.

Mens diuina per ideas suas deorum cœlestiũ animas procreat, atque per eas cœlestia corpora, & vtraque sibi coniuncta perpetuò retinet. Dij mundani,
qui

qui & intellectuales species nominantur, inter se vniti sunt, tum quia cuncti idem exemplar, in quo sunt species intelligibiles contuētur, tum quia exemplar illud in quolibet deo immūdano viget vbique totum. Non spatium, non subiecta diuersa prohibent, quin quælibet essentiæ incorporeæ vbique sibi inuicē insint. Dij mūdani in se inuicē sunt, suisque ideis, tū quia sunt ab vno, & referuntur ad vnum, tum quia diuina vnitas vbique præualens vnit eos, tum quia procedunt inter se, & conuertuntur, mutuóque accipiunt. In cōpositis naturalibus vnitas aduentitia est dependens à superioribus, & à multitudine vincitur. In formis separabilibus vnitas superat multitudinem, & in diis adeo superat, vt illorū esse sit vnitas quædam: dico autē quædam, quia primum principiū est ipsa simpliciter vnitas. Cū igitur vnitas in diis intrinsecus ita præualeat, meritò à prioribus exuberat in sequentes: ita vt hi in illorum vnitate consistant, qua vnitate quasi omnibus cōmuni cuncti sunt vnum actu quodam, sicut corpora inter se potētia quadam materiali sunt vnum. Dij cœlestes inuisibilibus diis penitus sunt vniti, tum quia cœlestes animæ sunt extra corpora, tū quia dij superiores, id est ideæ
vnita

vnitatem infinitam habent, prout omnes sunt in quolibet, per quam vnitatem sibi & inter se deos sequentes vniunt. Cum enim omnes dij definiatur per vnitatem, vna cōmunis vnitas dilatatur in omnes, per quam sunt vnum actu cūctorum vno ad vnum prorsus obiectū, & principium, atque finem, in eodem omnes puncto simul, atque momento.

De Prouidentia & de Dijs, atq; Dæmonibus.

DEorum prouidentia vniuersalis est, dæmonum verò particularis. Deus primus dat omnibus omnia, dij sequentes omnibus aliqua largiuntur. Dæmones, atq; animæ aliquibus solum, & aliqua tantum. Sunt dij inuisibiles, sunt & in cælo visibiles, sunt & dæmones: dij quidem in cælo conspici in ipsa vnione ad deos occultos existunt, dæmones autē longè ab illis distant, velut à contēplatoribus puris ipsi in agēdo propensius occupati. Ideo & a diis cōspicuis longè distāt. Item essentia utroque deorū, & potētia, prouidentiaque vniuersalis est per omnia tendens: dæmonum verò natura prouidentia particularis circa res quasdā, atq; prouincias. Item dij corpora sua adeo supereminent, & corpora adeo his obsequuntur, vt à corporibus separati dicantur. Dæmones verò contra-

ria

ria ratione magis affecti sunt, & copulati corporibus. Itē dij sunt architecti, dæmones verò ministri. dæmones, quòd occulti sunt sensibus, dij rationi quoq; humanæ: quòd si fortè aliquando dij appareant, circa terrā adhuc dæmonibus aëris erūt præstantiores. Mutatio enim loci, vel officij, naturā nō mutat diuinā. Denique dij à potentiis fluentibus in generationem liberi sunt, dæmones verò nequaquam. Confutat quæ ex historia Porphyrius adduxerat, scilicet fieri multa ad deos quasi passibiles essent. Quia lex sacrorum iubet à passionibus esse inter sacrificia liberum, quæ quidem lex est data diuinitus etiam à primo patre mundi, à quo & omnia symbola in sacrificiis significantia aliquid occultissimū. Deniq; quæ in sacris ritè fiunt, habēt causam diuinā adeo à passione remotam, vt nec ratio eam possit attingere. Vulgus rationē ceremoniarum diuinitus institutarum attingere nequit, verūtamen assignare conatur. ex suis igitur passionibus assignando, diis passiones attribuit. Vulgus erga potentes vtitur gestibus venerationis, & donis vtitur ad deos eisdē. Sed erga homines id agit, tum passionibus suis, tum propter passiones maioris, putat autē & similes passiones diis inesse, quæ

quæ hominibus potentibus insunt, atque propter similes passionēs in subditis, adoratoribusq; diis talia exhiberi. Sed re vera ceremoniæ diuinitus institutæ nō passione aguntur vlla, sed admiratione potius, & veneratione, & constante prorsus intelligentia, gaudiōque persimili.

Quo differant Dæmones, Heroës, Animæ.

SVNT in diis vires generatiuæ, opificesq; , sunt & viuificæ, quæ & in prioribus sublimius continentur. Primæ latius diffunduntur quàm secūdæ. Secundæ per primas definiuntur: dæmones post longum earum processum exordiuntur, vbi iam ad partitionē plurimā deriuantur, heroës definiuntur per secundas, id est, viuificas antè quàm deueniāt ad postremum. Nam in postremo earū exordiuntur animæ: officium ergo dæmonū est opificium circa naturas mūdanas, vsque ad singula trāligere simul, atque perficere, & animas ligare corporibus. Heroum verò est viuificare, ratiocinariq; , & animas custodire, easq; à corporibus soluere. Dæmonum officium latius est quàm heroum: illi circa vniuersum magis, hi circa animas potius operantur. Nō dicimus animas fieri, sed accipere à dæmonibus, heroibusq; non nihil, & ex se multa insuper adhibere, exordiriq; suū offic

officium circa diuinorū finem: non quia diuina non vltius agant, sed quoniam animæ in vltimis diuinorum officiis adsciscuntur. Item anima ex se tam varias viuendi formas promere potest, vt pro earū congruitate singulas habitet mundi plagas. Potest & congredi quibus vult, iterūq; regredi in seipsam, & tā diis quā inferioribus se coniungere, quatenus rationes diuinorum sicut inferior promittit: etsi sæpe per demones, heroēsq; iungatur diis, potest tam per sua quædam media ab illis differentia se coniungere diis. Anima nonnunquā conciliat se diuinis per alias harmonias essentia, actionūq; suarum, quā sint illæ, per quas demones superioris se coniungunt. Etsi anima non seruet vitæ tenorem adeo similem, tamen sæpe benefica voluntate Deorum illuminata demones supergreditur ad vitam angelicam potius quā animale. Anima quauis videatur omnes rationes, & totas in se species exhibere, tamen determinata semper est secundum aliquid vnum, id est, vnā speciem. Atque interim ex causis præcedentibus aliās aliis seipsum coordinat ipsa se mouens.

Quando alia numina aliter appareant, atque agant.

c

Omnes

OMnes superi inuocati veniunt in conspectū, sed alij sub aliis formis, viribusq; occurrunt. Animæ quoq; stellarum nouis quibusdam modis aspectū mouent. Deorum visa occurrūt vniformia, simplicissimaq;, archangelorū aliquantō minus vniformia vel simplicia. Angelorū quoq; minus, daemonū varia iam, principatuum magis varia, sed ordine varietatis miro, heroū his quasi similia, principatū varia admodū, ordinata parū. Animarū scilicet particularum omniformia. Cum enim diuersi sunt superi naturis, actionibusq;, & modo suo appareant singulis, meritō diuersi diuersis modis occurrunt. Dij in aspectū veniūt admodū insalutares, archangeli horribiles simul & mansueti: mitiores angeli: daemones metuēdi: heroēs venerendi minus: principatus stupendi: principes noxij & infesti: animæ similes heroibus, quamuis inferiores. Deorū imagines apparent penitus immutabiles, magnitudine, forma, figura, actione: archangelorū, & angelorū gradatim minus immutabiles, sed prope Deos: daemonum mutabiles quidē magnitudine, atq; forma, his enim aliās aliter apparēt, sed eadem agnoscuntur: principatū immutabiles: heroū ferme sicut demonū: principū multiformiter
varian

variantur: animarum mutabiliores longè
quàm dēmonum. Dij apparent cum quie-
te quadam, & ordine archangeli cum eif-
dem, sed his adhibēt efficaciam: angeli eif-
dem scilicet quieri, & ordini adhibēt mo-
tū ordinatū, & moderatum: dēmones cum
turbatione ordinē transgrediente: princi-
patus cū stabilitate, cōstantiaq; in seipsis:
heroēs cū motu, atque festinantia: princi-
pes cū tumultu: animę fermè sicut heroēs,
sed minori cū stabilitate, & ordine. Deo-
rum pulchritudo occurrit inæstimabilis,
incōparabilis, admiranda, supra modū de-
lectans: archangelorū, angelorumq; con-
similis, sed gradatim inæqualis. Dæmo-
num & heroum spiritus per se apparentes
pulchritudinē in speciebus determinatis
habent, sed illi secundū rationes essentiæ,
hi secundū fortitudinis actū. principatū
pulchritudo principalis est, & natua: prin-
cipum ficta, adornata, elaborata. Animarū
pulchritudo in rationibus consistit deter-
minatis quidē, sed diuisis magis quàm in
heroū forma, sub vna tamen specie cōpre-
hensis. Deorum actiones, effectusq; velo-
ciores sunt quàm intelligentia deprehen-
dere possit, sed interea penitus stabiles
Archangelorum celeritas mista est, quodā-
modo efficacibus actionibus: angelorum

cum motu, neq; pariter habēt, vt vnā cum dicto perficiant. Dæmonum actiones celeriores apparent, quā sint effectu, & veritate. Heroēs magnificē quidem incedūt ad actionem, tardius tamen quā demones peragunt: principatus cum autoritate, & imperio veniūt ad agendū. principum conatus plurimā quidem habet emphasim, sed defuit ab effectu. animarū actiones mobiliiores sunt, quā heroū, sed debiliores. Deorū apparentium magnitudo totum cælum occupare videtur. Quā incedentē nec terra putatur sustinere posse. Archangelis apparentibus partes mundi quædā commouētur, & lumē præcedit in se diuisum. ipsi verò pro magnitudine dominationis suæ magnitudinē lucis, & figuræ præseferunt. Angelica forma, & lux & minor est, & diuisa magis: dæmonum magnitudo, formāq; diuisa magis & minor: heroica rursus angustior, aspectusque magnanimus: principatus prægrandes, & vasti: principes inflati, superbique, & insolentes apparent. animarū effigies inæquales, heroibūque minores. Deniq; quilibet pro magnitudine potētiae suæ, & imperij latitudine magnitudinem formæ, lucisque præfert. Deorum spectacula prælucida nobis occurrūt, fulgentiāque ad summū, & splen

& splendore dearticulata mirificè, & lucidiora quàm sint re vera: archangelorum vera, perfectaque: angelorū effigies. speciem eandē seruant, præterquam quòd. à notitiæ plenitudine agnitionis discretionē deficiunt: dæmonum exilia, & quasi caduca: heroum exiliora: principatuum perspicua: principum obscura, sed vtraque imperiosa: animarum vmbrosa. Deorum imagines quamplurimo splendore coruscant: archangelorum quoque præfulgidæ: fulgidæ insuper angelorum: dæmones turbidus ignis apparent: heroës mistum lumen ex pluribus habēt: principatus quidem purius: principes autē ex dissimilibus, contrariisq̃ue confusum ostendunt: animæ ignem reddunt plenum ex multis generationis admistionibus, atque diuisum. Deorū imagines occurrunt tanquā ignis indiuiduus, ineffabilisq̃ue implens vniuersum mundi profundum: archangelorum ignis etiā indiuisus, habēs circa se, vel ante, vel retro quamplurimam multitudinem: angelorum diuisus ignis, sed in ideis absolutissimis: dæmonū magis quoque diuisus, sed angustius circumscriptus facile exprimendus, & apud illos, qui superiora viderunt, facile cōtemnendus: heroicus ignis habet, quod horum

conſimilia, ſed nō æqualia, principatuum
ignis apprime lucidus: principum aliquid
habet opaci: animarum valde diuiſus, &
multiformis, atq; ex multis mundi natu-
ris admixtus. Deorum ignis omnino ſta-
bilis eſt aſpectu: archangelorum ſtabili-
tatis particeps: angelorum ſtabiliter mo-
uetur dæmonum inſtabilis: heroum pro-
perantior: principatuum quietus aduenit:
principum verò tumultuoſus: animarum
ignis multis motibus tranſmutatur. Dij
animas perfectiſſimè purgant: archangeli
ſuſum reuocant: angeli tantum ſoluunt
à materiæ vinculis: dæmones ad naturam
trahunt: heroës ad curam ſenſibiliū ope-
rum deducunt: principatus quidem præ-
ſidentiam mundanorum, principes verò
materialium ſtudium exhibent: animæ,
cū apparent, contendunt, trahuntq; in
generationē. Quicquid purum, firmumq;
eſt in imagine nobis occurrente, ſuperio-
ribus attribuito generibus. Iam verò præ-
fulgidum eius, quòd in ſeipſo firmiter
permaneat diis attribue: quod verò ful-
get, atque permanet quidem, ſed quaſi in
alio, archangelis: quod in alio permanēs,
angelis. Item quod mobile eſt, & vaga-
bundum, & alienis plenum naturis, ubiq;
inferioribus ordinibus attribuito. Dæmo-
nes

nes mistos in se habet mundi vapores, ferunturque instabiliter præter vel iuxta mundi motum: heroibus generatiuæ spirituum compositiones admiscuntur, circa quas & ipsi commouentur. Principatus eodem modo permanent, mundanum quod habent ostendentes: principes materialibus liquoribus pleni sunt: animæ superfluis maculis, & alienis spiritibus sunt repletæ, quibus cum quoties apparerent, vnumquodque horum generum se ostendit. Dij materiam repente consumunt: archangeli paulatim, angeli solunt ab ea, & ad sublimia reuocant, dæmones diligenter exornant eam, heroës coaptant ad eam competentibus ubique mensuris eam strenue commodeque cutantes: principatus adstant ei supereminentes, & hoc pacto seipsum ostendunt: principes impletos se penitus materia monstrant: animæ puræ quidem seorsum à materia veniunt: impuræ verò materia inuolutas se nobis ostendunt. Exhibent insuper alij nobis alia. Dij præsentant corpori sanitatem, virtutem animæ, menti synceritatem, omnia nostra impropria principia reuocant, quod in nobis est frigidum, letiferumque, delent, calorem fouent, efficaciorumque reddunt ad vitam faciunt quoque, ut omnia animæ, menti que congruant,

gruant, & mensurentur eisdē, harmoniāq;
intelligibili lumē effundunt: quódue non
est corpus, ostendunt tāquam corpus ipsis
animæ oculis per corporis oculos. Ar-
changelī eadem agunt, sed nō adeo suffi-
cientia, vel permanētia, vel extra propor-
tionem nostrā: angeli bona etiā magis
particularia diuisē distribuūt, effectūq;
agunt valde ab intimo eorum vigore de-
ficientem: dæmones præsētia sua corpus
grauant, morbis affligunt, aliter puniunt,
animas quoq; ad naturā trahunt, & à cor-
poribus, cognatōq; eorū sensu non disce-
dunt: atq; eos, qui ad ignem cœlestem, di-
uinūmque cōtendunt, circa locum inferio-
rem detinent, nec à fati vinculis soluunt:
Heroēs alia dæmonibus similia faciunt,
propriū verò id habent, quòd ad opera
quædam generosa, magnāq; nos suscitāt:
principatus apparentes bona largiuntur
mundana, rélq; vitæ huius omnes suppe-
ditant: principes materialia, terrenāq; bo-
na: animæ cū apparēt, si animæ sunt pu-
ræ in ordine angelico constitutæ, sursum
reuocant, salutem animo prēbent, spēmq;
sacram, sacrāque dona, quę sperantur: ani-
mę impurę ad generationem detorquent,
spem frustrantur eius fructus auferentes,
passionibúsque intuentes implent animā
corp

corpori copulantibus. Ordinem quoque,
 quem vnusquisq; obtinet, in apparēdo de-
 signat: dii ostendunt Deos, vel angelos
 circa se adstantes: archāgeli angelos præ-
 ferunt, vel præcurrentes, vel circumstantes,
 vel sequentes, siue aliam quādam turbam
 angelorum quasi stipatorum circumual-
 lantium: angeli opera ordini suo congrua
 præferunt. Boni dæmones opificia sua, &
 bona, quæ tribuunt, in conspectum addu-
 cunt: dæmones vltiores ostendunt suppli-
 ciorum species. dæmones alij quomodo-
 cunq; prauī occurrunt circundati feris le-
 tiferis, voracibúsq; principatus, prouin-
 cias mundi quasdam secum demonstrant:
 principes, conditionē materiæ ordine ca-
 rentem, erratēmq; secum afferūt in con-
 spectum. Anima quidē tota in nulla par-
 ticularium specie detenta ignem ostendit
 sine certa specie circa mundū totum, quo
 animæ mundanæ natura significatur in-
 diuisa, & vna, & nulli addicta speciei.
 Anima purificata igneam ostendit figu-
 ram, ignem purum, & lumen micans, si-
 múlq; stabile, & ipsa vnā cum duce subli-
 mi sequitur, bona voluntate gaudens, atq;
 ita in operibus suis ordinem, quem obti-
 net, patefaciens. anima verò, quæ deorsum
 labitur, occurrat trahens secum signa vin-
 culor

culorum, atque pœnarum, materialiumq;
spirituum compositione se grauata ostendit, turbationibusq; materiæ dissimilibus occupatam, seq; subdentem imperio dæmonum generationi fauentium. Singuli cum apparent, ostendunt prouincias, fortesq;, quas sortiti inhabitāt, aërij quidem ignem aërium, terreni verò terrenū, atque nigrum, cœlestes autē ignem splendidiorē. atque in his tribus terminis omnes distributi sunt eorū ordines. Dij demonstrant omnium ordinum principia in se, cum apparent. Angeli declarant se ab archangelis dependere: dæmones, heroësq; patefaciunt se superioribus ministrare, quamuis aliter hi quàm illi: principatus, principesq; præfecturā ostendunt. Illi circa mundū, hi circa materiā animæ declarant se superiorum postrema tenere: vnde vnā cum seipsis primi quidem prima loca designant, secundi secūda, tertij tertia, cæteri; deinceps eodem ordine. Dij tenuitate luminis tanta effulgent, vt corporis oculi non possint capere, atq; perinde afficiatur, vt pisces ab aqua turbida, pinguiq; tracti in aërem tenuissimū: qui enim diuinum spectant ignem, non potentes ignis diuini respirare subtilitatē, cum primum spectare videntur, virtute deficiunt, atque
innato

innato spiritu, prorsus intercluduntur. Archangeli quoque splendorē emittunt, subtiliorem, purioremque, quā tolerari queat, non tamen adeo intolerabilem, sicut dii. Angeli occurrētes tolerabilem perficiunt aëris mitionē, ut sacerdotes eam attingere possint. Dæmones, cū apparent, nihil totus aër compatitur, nec eis circumfusus aër fit subtilior, neque præcurrit lumen, in quod eorum species emicat, aërem anticipans: neque circa illos circumlucet aër undique: heroibus apparentibus plagæ quædam terrę cōmouentur, sonitusque circumsonant, totus verò aër non fit subtilior, neque adeo ineptus sacerdotibus, ut sustinere non possint. Sub principatibus circumcurrit eos visorū circumuolutio plurimorū difficilis toleratu, & volumen eiusmodi circa eos est mundanum: circa principes verò terrenū: neque tamen supermundana subtilitas, neque supremorū elemētorum. Animis apparentibus, aër apparens magis conatus est eis, earumque descriptionem suscipit coaptatus eis. Affectiones inuocantium animorum occurrētibus diis excedentē reportant perfectionem, actionemque, & amorē diuinum, incredibilemque lætitiā: archangelis contemplationem intellectualem summopere puram, immuta

mutabilēque potentiam:angelis rationalem cognitionē, virtutēque in ordine positam:ad summū dæmonibus appetitū generationis, atq; heroibus talia quædā, & insuper studia ciuilis gubernationis:principatibus,vel principibus motus mundanos, vel materiales agunt animo naturæ, operumq; fatalium expletionē animis, appetitus, generationis, & studia corporum curandorū. Deorum apparitio veritatem, potestatem, actiones ad summum corroborat, & bona præbet amplissima, archangelorū similia, sed particularia magis, & cognitionem, potentiāque non simpliciter, sed ad hoc, & ibi, & tunc, & hoc pacto, angelorum etiam determinata magis:dæmonū non animæ bona, sed corporis, corporeaque, quādo mūdanus ordo cōcedit:heroum dona Reip.mūdane, siue terrene: principatū mundana:& omnia vitæ cōmoda principū, inferiora, id est magis materialium copiam:animarum, quæ ad humanam vitam cōferunt familiari prorsus occurſu. Porphyrius narrauit opinionem dicentē communem hoc est diis, angelis, dæmonibus, omnibus deniq; superis, cū apparēt, ostentare se, & iactare mirificē, & imaginariam similitudinem ex se producere. Iamblichus vtranq; confutat. Deus,
angel

angelus, dæmon bonus, docet hominem. cum apparent, quæ qualis ve re vera sit eorū essentia, nihil vltra, vel citra veritatē loquentes. Sicut enim lumen naturaliter, & assidue solē sequitur, sic veritas Deum, eiusq; pedissequos, præsertim cum perfecti, pleniq; sint, neq; egent, neque possunt sibi vltrā quā sunt, arrogare. Quando in theurgia, id est deifica, & sacerdotia facultate delinquitur, tunc non bona quidem numina, quæ optantur, sed deteriora, malaq; nobis occurrunt sub prætextu bonorum: mali enim spiritus in similitudinem bonorū se sæpe transformāt, iactabundiq; veniunt, & supra quā sunt, sibi arrogāt. Nempe vbi initium primum adulteratum suboritur, mēdaciū plurimū ex peruerfitate procedit. Oportet sacerdotes apparitiones spirituum regula ordinis totius examinare, & meminisse arrogantiam iactabundā non esse vllō modo propriā veris spiritibus, atq; bonis. Et cauere ne à ritu sacrorū aberretur vnquā. Ac si in errore apparitionis quadā repente insolentes aduentent, non decet ex earū conditione communem, omnemq; numinum naturam, cōditionemq; perpēdere. Quæ enim multis seculis, & operoso labore in sacris cōprobata sunt, nefas est ex nonnullis repente

pente incidētibus temere iudicādo muta-
re. Et si falsi spiritus mentiuntur, boni ta-
men circa ignem veridici sunt, atq; legiti-
mi. In omni siquidem genere principalia
primū à seipsis exordiuntur, sibiq; ipsis
præbent, quod cæteris exhibēt, idq; fit in
essentia, vita, motu. similiter superi verita-
tem omnibus exhibētes, primo de seipsis
vera prædicant, ipsamq; eorum essentiam
præcipuè contemplationibus patefaciūt.
Ideoq; ignem per se, propriaq; forma spe-
ctandum sacerdotibus rite demonstrant.
Non enim est caloris frigefacere, vel lu-
minis obtenebrare, atq; occultare, vel vl-
lius per essentiā aliquid faciētis, aliquādo
cōtraria facere. Phantasma, id est simula-
crum missum ab aliquo sine natura eius.
sed solū per modum idoli specularis va-
nè trahit animum intuentis, fallitq; dum
simulat se esse aliquid, de cuius natura ni-
hil habet. Est igitur causa falsitatis, quod
nullo modo cōpetit alicui essentiæ veræ.
Ideo neq; diis, sed hi, eorumq; sectatores,
non exiles, inanesq; sed naturales, & ve-
ras sui reuelēt imagines, non quidē specu-
lares (vt dixi) vanas: cur enim eas mitte-
rent? non vt demōstrent essentiam suam,
atque potentiam. nam illæ ab hac ex tota
natura deficiunt, non etiam ad intuetium
vuli

utilitatem. Quæ enim utilitas est ex mendacio simul, atq; deceptione? Non deniq; ob hoc mittunt, quia natura eorum sit ita ex se idolū mittere, nempe essentia firma in seipsa cōsistens, & ita reliquis essentiæ, veritatisq; causa nullo modo in aliud mittit imitamen sui vllum fallax, & deceptoriū, quod simul & se esse aliquid, de cuius natura nihil habeat. Neq; igitur dij, neq; sequaces eorum vel transformāt naturam suā in aliqua simulacra, neq; hæc in aliud ex se producant, sed veras sui formas in veris animæ moribus illustrant, atq; demonstrant. Nota huic simile illud, quòd in patria mens beata diuinā essentiam videt non per imaginem ab ea creatā prorsus deficientem, sed per eādem essentiam, sicut is, qui lumen videt per lumen in lumine: non sicut qui calorem per lumen, vel qui corpus speculo. Substantiæ separatæ, non habent vllum sibi commune genus. Item dij, angeli, dæmones boni non apparent phantastico modo, sed proprio prorsus, & vero. Spiritus verò mali phantastico, fallaciq; neq; decet ex cōditione, qua hi apparent nobis, reputare modum, quo boni sua præsentia formant animam, Porphyrius ait, cognitionem quidem diuinorum esse rem sacram, ignorantiam verò

verò profanam. hæc Iamblichus comprobat: quia cùm dij per intelligentiam agant entia, meritò nos per intelligentiã entium placere diis, atq; probari, sed operationẽ religiosam anteposit intelligentiã: tanquam quæ sola sit efficax ad acquirẽdam animæ cum Deo deificam vnitatẽ. Tanta est virtus sacrorum rite Deo factorum, vt etiam si hæc ignores, piẽ tamen obserues, non minorem habeant efficaciam. Non enim intelligentia coniungit sacrificatores Deo, alioquin philosophi vnionẽ deificam reportarent.

De virtute Sacramentorum.

Obseruantia decens præceptorũ, operumq; diuinorũ, quę omnẽ excedunt intelligentiam, atque symbolorum, sacramentorumq; potestas mira solis nota numinibus, præstat nobis deificã vnionem. Quãdo operamur in sacris, nõ cõficimus per intelligentiã sacramento, alioquin & actio eorũ intellectualis foret, & daretur à nobis: cõtrà verò & nobis nõ intelligẽtibus, hæc propriũ opus peragũt, & deorũ potestas, quò hæc referũtur, ineffabiles ex se ipsa proprias agnoscit imagines non à nostris intelligentiis excitata. Vniuersales enim causæ à particularibus effectibus
non

non mouentur: vnde nec ab intelligentiis nostris diuina principaliter mouentur ad operandum, sed intelligentias, & affectionem optimam, puritatemq; præcedere necessarium est, tanquã concausas quasdam. Quæ verò principaliter diuinã prouocant voluntatem, ipsa sunt sacramenta diuina: atq; ita diuina à seipsis incitantur, neq; ab ullo subdito principiũ actionis accipiunt. Ne putes igitur totam in nobis auctoritatem esse efficacis rationis in sacramentis, neq; in veritate intelligentiæ nostræ, verum eorũ opus absolui, vel hæc ex nostra deceptione mēiri. Nam nec etiã si nouerimus, quæ genus quodlibet propriè cōsequuntur, subito cōsequimur ipsam eorum in opere veritatem. Absque cognitione quidem nunquam aduenit efficax vnitas ad diuina, neque tamẽ idem est omnino. Quapropter neque diuina puritas per rectam cognitionem efficitur, sicut corporis puritas per sanitatem. sed super cognitionẽ vnita est, & purificata puritas. id est per potestatem cognitione superiorẽ. Neq; igitur aliud quicquam in nobis humanũ ad diuinarum actionũ finem aliquid confert. Cōclude sententiã Iamblichi Aegyptiorum, Assyriorum, sicut in agricultura, medicina, arte imaginum, coitu huma-

d

no

no homo materiam opportunè coaptat. causa verò superior, vniuersalisq; adhibet formā: sic in sacrificio, quando fiunt symbola, atq; synthemata, id est signacula, & sacramenta, sacerdos adhibet materialia quædam, quo ordine decus instituit. Deus autē vim efficacē imprimit sacramentis.

Vaticinium quid, & vnde.

Vaticiniū ipsum nec ab arte, nec à natura, nec à naturalibus, vel animalibus rationibus motibús ve efficitur: neq; fit vllò modo, sed vtrinq; sempiternū est missum ad nos vsq; diuinitus, totaq; potestas præsaga refertur ad deos: & omnis huius autoritas consistit in eis, atq; inde traditur, diuinisq; operibus, signis ve perficitur. Spectacula quidem habet diuina, & contēplationes vera sciētia præditas. Cætera verò cuncta, velut instrumenta subiiciuntur, missò diuinitus præsagij dono. quæcūq; ad animā pertinent, aut corpus, vel in totius natura sunt, siue naturis: loca verò & talia quædā ad vaticinium exiguntur vice materiæ. Non decet vaticiniū deducere sine causa, scilicet à quibusdā nullam in se habentibus præscientiam, sed à diis continentibus in se terminos totius scientiæ rerum. Contemplari decet vaticinium

nium distributum circa totum mūdum, & circa omnes diuīas in mundo naturas: sic utiq; causa vaticinij præcipua est, & communissima, possidensq; in se ipsa quæcūq; sui participatibus exhibet, præcipuè præbēs veritatem qua opus est vaticinio, & in primis essentia, causamq; eorū, quæ fiunt, obtinens in se ipsa, à quibus necessario procedit, perpetua prælagij consecutio. Porphyrius ait, quādo dormimus, aliquādo præsentire futura, absq; vlla præsentis status animaduersione, etiam si in ecstasi minimè concitemur. Volens arbitror non tam externo influxu tūc diuinitus influēte, quā ex ipsa natura animæ, mentisque prælagire: Iamblichus ait somnia, quæ humanis proueniūt causis, siue per naturam nostrā, siue per affectus, & cogitationes, & actus, rarò admodū & obscurè nimū, & sæpius casu quodam attingere verum.

De Somnijs.

Somnia quandoq; incitantur in nobis ab innatis intelligētis, rationibūs ve, vel ab imaginationibus, curisq; diurnis, quæ aliquando verum assequuntur, plurimum verò falluntur, atque hæc humanis principijs oriuntur, dormientibusq; contingunt vigiliæ nihil habentibus. Somnia verò missa diuinitus non ita contingunt,

d 2 sed

sed veniunt, vel inter vigiliã, atq; somnũ,
vel inter somnum, atque vigiliam, vel in
ipsa vigilia. Tunc breues audiũtur voces,
quid agendum sit admonẽtes, & aliquan-
do spiritus quidam non corpulẽtus, non
tractabilis, se iacentibus circumfundit: qui
tamen non perspicitur, sed alio quodam
sensu, & animaduersione, quæ in consen-
su percipitur, impetu quodam ingrediens,
& se vndiq; circumfundens absque conta-
ctu, atq; mirificè passiones animi, corpo-
risq; expellit, aliquãdo verò lumẽ synce-
rum, quietumq; fulget, sub quo visus clau-
ditur anima patẽs. Sed alij sensus interim
peruigiles sunt, persentiuntq; quando dij
in lumine se ostendunt, & quæ illi loquũ-
tur, arguuntq;, continuata animaduersione
percipiunt. perfectius verò id totum
discernitur, quando visus quoq; perspicit,
atque intellectus corroboratus, quæ fiunt
assequitur, & qui spectant similiter com-
mouentur. Tanta, tamq; differẽtia qualia
diximus, non sunt humana. cõtinentur ve-
rò quando somnus noster est grauedo
quædam capitis, vel inclinatio, & occu-
patio visus, vel medium quiddam inter
vigiliam, atq; somnũ, vel excitatio subita,
vel ipsa vigilia. Quæ omnia diuina sunt
ad deos suscipiendos idonea, diuinitusq;
mittunt,

mittunt, atqui talia quædā præcedūt, quasi apparitionis diuinę partes. Somnia humanis causis procedentia defectus patiuntur duos. Nam & in ipso somno omnino dormiētibus accidūt, & nos tūc nō distinctè, vel plenè animaduertimus, aut quę occurrūt, aut statū ibi nostrū. Quādo verò diuinitus mittuntur somnia, neq; re vera dormimus, & assequimur, animaduertimusq; clarius quā consueuerimus vigilantes: ideoq; in eiusmodi somniis maximè ponitur vaticiniū. Anima duplicē habet vitam, vnā quidem simul cum corpore, alteram verò ab omni corpore separabilem. Quando vigilamus, vtimur plurimū vita, quæ communis est cum corpore, præterquā si quando penitus separamur ab eo, propterea quòd vel intelligam⁹, vel puris rationib⁹ cogitemus: sed in dormiēdo penitus solui possumus, velut à vinculis adhibitis animo, atq; vita à generatione separata tunc vtī. Quando quodāmodo dormiētibus animus à corpore soluitur, tunc illa vitæ species secūdum seipsam permanens separabilis, separataq; , siue intellectualis, siue etiam sit diuina, protinus expergiscitur in nobis, agitq; quēadmodum sua fert natura. Quoniam verò & intellectus entia contemplatur, & anima ge-

d 3 ncrab

nerabilium rationes in se complectitur, meritò secundū causam comprehendentē futura in præcedētibz sui rationibus ordinata prænoscit. Dictum est de præsagiis animæ redeuntis in se in statu simili somno. In se inquam, id est in rationes seminales, & intellectuales: sed hætenus sub forma quadam propria præsentī vitæ, id est sub forma particularis actionis huius, & vitæ: sed si mox explicet vniuersam rationum, cogitationumq; formā, secundum quam vixit aliquando tunc reportabit præsagia pertinentia magis ad vniuersalem mundanarum rerum conditionem, sub qua & particularia passim conspiciere poterit. Si rursum per formam vniuersalē eiusmodi suam ipsis deorū mentibus copuletur, videbit insuper, quæ ad mundum spectant superiorem, & quæ ad hunc, itē per illa tanquam præcipuas causas intelliget absolutius, in quo statu nō solū cogitatio erit perfecta, sed imaginatio quoque habebit imaginamenta sincera de rebus corporeis, atque diuinis. Quoniā verò sunt in anima rationes generabilium penes potentiam eius, tum effectiuam, tū etiam cognitiuā, atq; hæ rationes dependent à rationibus, quæ sunt in diis, ideo anima his coniuncta, rationes in se suscit

tat

tat in actum. Saltem cognitionis amplif-
 fimum, & sub diuinæ prouidentiae modo,
 per quem, & per quas reputat præterita,
 futuraq; , & temporalia omnia, eorumq;
 actiones, & passiones, passionumq; reme-
 dia, & curationes morborum, vitiorumq;
 animi, & statuta legum, & artes generi
 hominum necessarias: sic in Æsculapij
 templo accipiuntur somnia, quibus mor-
 bi curantur, ipsaq; ars medendi somniis est
 comparata diuinis. Exercitus Alexandri
 morbis mox deperiturus euasit discrimē
 remediis adhibitis in somno à Dionysio
 deo. Lisander rex Aphutim urbē obsede-
 rat, & in somno iussus ab Ammone, soluit
 obsidionem. Multa quotidie similia fiunt
 supra orationem, rationemq; humanam.

De inspiratione diuina, quæ fit in vigilia.

Porphyrus duas diuinas afflationes
 tetigit: vnā, quæ cōmuniter dicitur
 in somno fieri: alterā, quæ in vigilia, ubi
 afflati, & perciti præfagiunt, ita vigilātes,
 vt etiam vtantur sensibus. Neq; tamen in-
 terim sunt humanæ rationis compotes.
 Iamblichus ait animos verè præfagiētes,
 afflatosq; , & cū dormire videntur, non
 dormire, & cū vigilare, non propriè vi-
 gilare, neq; more hominum sensibus uti.
 Animi diuinitus afflati, percitiq; , subie-
 d 4 cerunt

cerunt vitam suam penitus afflanti deo. Ideo siue vt vehiculum, siue vt instrumentum se subiecerint, priorem vitæ modum deposuere, atque vel vitam propriam in vitam diuinam cōmutauere, vel vitam suam penitus ad deum agunt. Ideo neque vtuntur sensibus, neque ita vigilant, vt qui vigiles habēt sensus, neque ipsi præfagiunt, vel mouentur humano quodam impetu, atque more, neque suum statū animaduertunt, neq; vllam edunt cognitionē, actionēque propriam, sed totum illic agitur sub forma, actionēque diuina.

Miracula multa fiunt à Prophetis.

QUod autem afflati diuinitus non uiuant, tunc ipsa animalis vita patet, quia multi eorum admoto igne, nō vruntur, ignem videlicet repellente deo intus afflante: vel si vruntur, non persentiunt, neque pungentia percipiunt, vel radentia, vel vlla tormenta. Item quòd actiones eorum non sint humanæ, cōstat, quoniam per inuia vadunt, pērque ignem feruntur intacti, & flumina transeunt mirabiliter, quod & ipsa sacerdos agit in Cataballis. per hæc patet illos non viuere vitam humanā, nec animale sensibus, impetūque vtētem, sed diuinam, quasi anima eorum orietur, & deus ibi sit pro anima, moue-
atq;

atq; tanquam excellentior anima. Variæ sunt diuinitus inspiratorum species tum pro varietate deorum, quī alij aliter inspirant, tum pro differentia modorū in spirationibus: hi modi sunt tales. Aut enim deus ipse nos occupat, aut nos ei nos addicimus, totiq; illius efficimur, aut communem agimus ad deum actionem: item vel ultimæ diuinæ potentiaē euadimus cōpotes, vel mediæ, vel supremæ. item aliquando nuda est dei præsentia, aliquando ultra præsentiam fit communio. interdum ultra hanc conficitur vnio, rursus inspirationis vel anima sola fit compos, vel etiam corpus subinde fit quodāmodo particeps, vel etiam commune animal ex æquo fit compos. Secundum horum diuersitatem, differentia sunt inspiratorum signa, & effectus, & opera. Secundum prædictam inspirantium, inspirationisve diuersitatem, inspirati alij mouentur vel toto corpore, vel quibusdam membris: vel contrā quiescunt. Idem choreas, cantilenasq; concinnas agunt, aut contrā. rursus corpus eorum vel excrefcere videtur in altum, vel in amplum, vel per sublimia ferri, atque contrā. Item voces edunt, vel æquales, perpetuāsve, vel inæquales, & silentio interruptas. Et tum remittunt tonos,

d s

tum

tum intendunt.

*Inspiratus vacat ab actione propria, ac
deum habet pro anima.*

MAXIMUM verò afflationis diuinæ signum est, quòd ille, qui numen deducit, insinuatq; , prospicit spiritum descendentem, & quātus sit, & qualis, atque ab eo mysticè docetur, & regitur. Quinetiam qui numen suscipit, ante susceptionem aspicit quandam ignis speciem. Interdum verò hæc conspicitur, & præsentibus, siue adueniente, siue recedente deo. Quo ex signo in his rebus periti verissimè discernunt, quæ sit potestas numinis, quis ordo, & de quibus vera loquatur, & quæ perficiat, sed qui absque eiusmodi spectaculis clam spiritus introducēt, velut in tenebris, latitantes concutiunt. Neq; quid agant intelligunt, nisi exigua quædam, id est signa nonnulla in ipso afflati corpore. Cùm igitur ignis diuini præstantia, & luminis species quædam, ineffabilis extrinsecus incubet occupato, impleatq; ipsum totum, & penitus dominetur, & circumvndique in se complectatur, adeo ut nec ullam queat actionē peragere propriam, quicquam sensus, perceptiōve, & animaduersione propria potest adesse animo diuinum ignem susipienti? vel humana motio,

tio, passio, peruersio phantasiæ, & alienatio, qualem aliqui suspicantur? Porphyrius afflationem diuinam definit ita, Motio mentis vnà cum inspiratione dæmonica. Iamblichus ait, in animo afflato diuinitus, neque mentem, cogitationemve humanam ferri, si re vera continetur à deo. Neque dæmonum, sed deorum fit inspiratio, neque rursus definiri debet exitus, & alienatio. hæc enim lapsum significant in deterius, sed potius dici debet reductio, restitutioq; in melius. Est igitur afflatio nihil aliud quàm totos à deo animos occupari, atque contineri. Hinc verò posterius sequitur ecstasis, id est exitus, vel alienatio quædā tanquā consequens ad afflationem accidens. Plato in Phædro dicit antiquos vaticinium nominauisse maniam, id est furorē, quoniā soli diuino furore correpti, verè vaticinantur. posteriores autem adiuncto, nominasse mantiam. Itē Sacerdotes, Sibyllas, Prophetas, quandiu prudētes sunt, vel paulūm admodum, & obscurè præfagire, vel nihil: quando verò rapiuntur deo, verè vaticinari. vnde præuidisse apud multas gentes pericula diuinitus imminentia, admonuisse populos, & per sacrificia diuinā Nemesein placuisse, item ait præfagiū arte factum appellari

pellari putationem coniecturalem, nec vllius esse momenti, si cum diuina inspiratione, & vaticinio comparetur. Iamblichus ait. diuinum afflatum, vaticiniumq; non esse in mente, vel anima, siue vt qualitas in subiecto, siue vt actio in agente, sed totum esse actum ipsius dei ex deo simpliciter dependentem. Actum dico à deo peractum in mente, vel anima simpliciter, vt instrumētis ab omni proprio motu vacātibus, atque ita vera præsagia dari, at si quis motus ex corpore, vel anima, vel qualitas talis interim inferatur, vel præcedat, confundi visa, neque vera vaticinia fore, neque legitimā esse ibi diuinam afflationem, vbi aliquid miscetur humanum. Tres generatim opiniones erant de afflatu, vaticinioq; diuino: prima, causam eius referebat ad animam, secunda ad corpus, tertia ad compositum. Prima ponit ipsum in eo statu, in quo anima tota est redacta in diuinum suum, vel in mentem, aut quando eius actio facta est vehemensior, siue amplior, aut quando cogitatio facta est acuta, motuq; velocissima, aut cū mens incaluerit. Secunda ponit illius causam in corpore, quādo certam habet complexionem, scilicet vel melancholicam, vel temperatam, siue qualitatem
quan

quandam elemētalem, siue præterea specialem, siue certū spiritum. Tertia causam eius ait certam proportionem, qua corpus, & anima inuicem sunt cōpacta. Iamblichus ait, ipsum non esse opus animæ, vel corporis, vel compositi, nec causam in eis habere. Nam afflatus ille fatidicus agit tum in prædicendo, tum in efficiendo, super omnem humanæ naturæ consuetudinem. Non potest autem homo, vel aliquid hominis ultra terminos suos ad diuinos progredi terminos. Neq; possunt præstantiora à deterioribus generari. causa igitur huius est duntaxat ipsa diuinitas, quando scilicet à diis descendunt in nos lumina, spiritusq; tradūtur ab eis, adestq; nobis dominatio, potestasq; illinc absoluta comprehendens omnia, quæ sunt in nobis, & exterminās penitus propriam nobis animaduersionem, & motionem, proferensq; sermones, per hominem quidem, sed non cum ipsa cogitatione hominis, imò pronuncians ipsa per os fuentis extra se positi. Dum videlicet quæcunque sunt in nobis seruiunt tota numini, ceduntq; soli dominanti actioni diuinæ. Porphyrius ait Musicā passiones inferre animo, itēq; sedare, & alios sonos aliis animis, & moribus cōuenire. Itē cōplexiones, affect

affectionesq; corporis permutare, furorē mouere, cohibere furorē. Iamblichus ista cōcedit, sed negat hæc esse causas afflatus diuini: quoniam sunt humana, partim naturalia, partim artificiosa, nec quicquam in se diuinum habent. Quod videtur suspicari Porphyrius, dicens aliquos afflari, cum audiunt tibias, vel cymbala, aut tympana, alios verò cum alias melodias. Variis deorum ordinibus respōdent in mundo variæ motionum species, certæq; certis. ex his verò variæ profluunt melodiæ, quæ congruunt similiter per suos, quæq; motus certis ordine diis principiis motionum. hi, cum vbique sint, & sua potissimum suis impartiant, melodiis sibi præcipue congruentibus adsunt præcipue, nostrisq; spiritibus per eas affectis se insinuantes occupant hominem, suaq; mox essentia, & potestate penitus implent. cuius afflationis causa est, nō tam passio hominis excitata per musicam, quam ipsa ad deum musicæ congruentia, cui naturaliter deus adest. Quæ ad visum veniunt, nimis imaginaria sunt, & intelligibilia potius referunt. Quæ ad sensum infra auditum, materialia nimis. quæ ad auditum, media, & animæ congruunt, spirituiq; insinuata cum motu, affectu, significatione
vehe

vehementer afficiūt animā quidem hinc,
 & inde corpus. vnde totus homo secundū
 proprietates melodiarū, euadit suscepta-
 culum huius numinis, aut illius: & qui af-
 flati sunt aliter, aliterq; se habent in mo-
 tu, & quiete, aliisq; habitibus, pro diuersi-
 tate numinum, quibus afflantur princi-
 palius quā pro differentia musicæ. Ces-
 sauit enim iam hic affectus soni, quando
 deus agit. Anima in mundo intelligibili
 audiuit harmoniam diuinā, cuius hic re-
 miniscitur, quando audit melodias haben-
 tes diuinæ vestigium, reminiscēs verò ad
 eam vehementer afficitur, si est è numero
 animarum, quæ ipsam harmoniæ ideam
 præcipuè contēplatae sunt in patria. Eius-
 modi verò affectu facta familiaris deo,
 iam afflatur singulari quadam præsentia
 dei, vnde mirabilia facit. huius ergo affla-
 tionis, miraculiq; causa est non passio ex
 sonis illata, non animæ natura ex harmo-
 nia composita, sed similitudo ad deum,
 deiq; præsentia. Multò quoque minus di-
 cendum est, afflationem in eo consistere,
 quòd per musicam & afflationem ipsam
 superflua quædam in anima, corporeq;
 concreta purgentur. Vaticinij ius non est
 ex certa complexione. deorum enim do-
 na non variè spirātur secundū corpoream
 variet

varietatem. Munus enim diuinum impati-
bile est, & super naturæ vim datur per pro-
prium dei actionē: neque aqua, neque aër,
aut corporeum aliud præbet vaticinium,
sed sacra, quæ fiunt circa hæc, imò men-
tis purificatio vna, cum purificatione ve-
hiculi, intentioq; in deū suscipit vim diui-
nam vbique, semperq; prōptissimā. Cū
afflatus animus & dicat, & agat supra, &
cōtra naturæ morē, causa afflationis eius-
modi non est naturalis, vel ex corpore
nostro, vel qualitate loci, vel dispositione
cœlesti nascente homine, vel operante,
sed ex dei præsentia ista fiunt, vnde & va-
riæ afflatorum species non sequuntur na-
turales varietates in nobis, sed differentes
species, tum numinum afflantiū, tum mo-
dorum, quibus diuinæ præsentia participes
sumus. Quod igitur homines afflati
diuinitus alij conquiescant, alij conciten-
tur, alij montes & deserta petāt, aliterque
alij se habeant, non procedit ex differen-
tiis naturalium in nobis causarum, vel lo-
corum, vel musicarū quas nuper audie-
rint, audiāntve, sed ex variis deorum
proprietatibus, quibus afflati reguntur,
atq; ex variis afflandi modis. Porphyrius
tria è multis in medium adducit oracula,
vnum colophonium, vbi aqua bibita, va-
ticini

ricinium veniebat: alterū Delphicum, vbi
 sedens ad os antri vaticinabatur: tertium
 Branchidicum, vbi hauriētes vaporem ex
 aqua prophetabant. Vnumquodq; secun-
 dum naturę suę modum agit circa se effe-
 ctus, & opera. Ideo spiritus ipsi, qui à diis
 pendentes suscitant homines, atq; conci-
 tāt, in hoc ipso opere excedunt omnē na-
 turalem, humanumq; motū. atq; hæc ipsa
 eorum actio nulla conditione similis est
 consuetis actionibus homini notis. Erat
 in Colophone subterraneus locus, in quo
 fons erat. Sacerdos igitur statutis nocti-
 bus sacrificabat, postea gustabat aquā, tan-
 dem vaticinabatur ibi factus præsentibus
 inuisibilis. Videri potest alicui spiritus di-
 uinus transisse per aquam in sacerdotem.
 Neq; tamen est ita. ipsum nanq; diuinum
 non ita secundū distantiam, diuisionemq;
 transcurrit per ea, quæ participant, sed ex-
 trinsecus cōprehendit, penitusq; illustrat,
 & implet aquam virtute quadam ad vati-
 cinium conferente, scilicet purgatoria. ita
 quòd quando sacerdos bibit, ipsa purifi-
 cat luminosum spiritum nobis insitum, &
 accommodat ipsum deo: qua purificatio-
 ne, accommodationeq; deum capere pos-
 sumus. Sed extat præterea alia dei præsen-
 tia præter virtutē infusam aquæ, ac prior,

c

&

& de super, circum, & intus illustrans, quæ
à nullo abest, modò propter cōgruitatem
contingere possit. Adest itaq; subitò, uti-
tur propheta ut instrumento, qui interim
neq; sui iuris est, neq; animaduertit, quæ
loquitur, sed & ubi sit ignorat, vnde &
post responsum vix seipsum recipit, quin-
etiam ante potum aquæ, diem noctemq;
cibis abstinet, & ad sacra quædam se reuo-
cat inaccessibilia vulgo. Itaque propter
sequestrationem à rebus humanis, synce-
rum se reddit, aptumq; ad deum suscipien-
dum. Ex quibus colligitur, duobus mo-
dis hic ad deum hominem præparari. vno
per purgatoriam aquam factam à deo ta-
lem, quæ purificat spiritum: altero per so-
brietatem, solitudinem, separationē men-
tis à corpore, intentionemq; ad deum. Si-
bylla in Delphis duobus modis suscipie-
bat deum, vel per spiritū quēdam tenuem,
igneumq;, qui erumpebat alicui ex ore
antri cuiusdā: vel sedens in adyto super se-
dē aeneā, habentē tres, aut quatuor pedes,
& deo dicatam, & utrobq; exponebat se
spiritui diuino, vnde radio diuini ignis il-
lustrabatur. itaque aliquando ignis pluri-
mus simul totus ex antro euolans, vndiq;
circumfunditur ei, repletq; splendore di-
uino. Aliquando, dum inhaeret sedi sacra-
tæ

tæ deo, per quam accommodatur deo, co-
aptatur stabili vaticinio dei. utrobique ve-
ro per hæc Sibylla fit tota dei, unde subito
deus adest, sed interim separatus, existens
alter præter ignem & spiritum, sedemque
propriam, & omnem eius loci apparatus,
vel artificiosum, vel naturalem. Fœmina
quinetiam in Brancis fatidica, vel sedet in
axe, vel manu tenet virgam ab aliquo deo
datam, vel pedes, aut limbum tingit in
aquam, vel ex aqua quadam vaporem hau-
rit, & his modis impletur splendore diui-
no, deumque nacta vaticinatur. Nam ex his
omnibus fit accommodata deo, quem ex-
trinsecus accipit. Quod autem ex nulla
virtute corporea vel animali propria, vel
locorum, instrumentorumve vaticinium
fiat, sed ex præsentia dei venientis extrin-
secus, patet ex eo, quod ipsa sacerdos, antè
quam det oracula, multa rite peragit sa-
crificia, observat sanctimonia, lauatur, tri-
dium prorsus abstinet cibo, habitat in se-
cessu, iamque incipit paulatim illuminari,
mirificeque gaudere. Per quæ patet prouo-
cari deum extrinsecus, ut adueniat, & fo-
rinsecus aduenire. & prius quam sacerdos
ad locum aquæ veniat, quodam modo in-
spirari, & in ipso loco, dum spiritus quidam
ex aqua euolat fontis, constat aliud quid-
dam

dam præter hæc esse deum separatum ab his omnibus, causamq; loci, & fontis eiusmodi, totiusq; vaticinij. Virtus, quæ inspirat nobis vaticinium, est absoluta à locis & temporibus: alioquin nõ posset omnia simul loca, temporaq; exprimere. Si enim inseparabiliter inhæreat naturæ locorū, materiārumue, vel procedat secundū motum determinatum numero, non poterit, quæ vbiq; semperue sunt, nec ipsa vbiq; & semper æquē prænoscere. si autē ab his fuerit absoluta, tanquā præstantioribus, quæ tempore fiunt, vel continentur loco, omnibus, vbiq; sint aquæ, adest, & iis, quæ tempore fiunt, vndiq; simul adest, atq; in vno simul comprehendit omnium veritatē, propter essentiam eius separatam prorsus & omnia superantem. Vis diuina vaticinij origo est, vbiq; tota & semper tota. Ea vis nõ est à corpore, neq; ab animo corpori addicto, sed absolutis, id est angelis, deoq; qui sunt vbiq; vel saltē vis ipsa est, vbiq; est aliquis angelorū, qui sunt vbiq;: ipsaq; ab omnibus separata corporeis, præsens omnibus, nõ comprehensa loco vel corpore, vel anima, quæ in aliqua specie particularium sit addicta. sed hæc ipsa fatidica deorum potestas, & separata est ab omnibus, & ideo tota simul vbiq;

vbique; adest subito participare potentibus,
illustrans forinsecus, & omnia replens,
perque; omnia elementa discurrens: nec re-
linquens animal aliquod, vel naturam, cui
pro capacitate sua non imprimat ex se ali-
quid conferens ad praesagium: ipsa vero
propterea implere se omnibus aequè po-
test, quod pariter est ab omnibus absolu-
ta. Porphyrius praeter vaticinia publicè
celebrata commemorat aliquod priuatum,
eorum scilicet, qui profitentur per certos
characteres se spiritus attracturos ad va-
ticipiniū, quod Iamblichus reprobatur. quia,
cum totam religionem, sanctimoniamque;
negligant solis confisi characteribus, ne-
queunt ipsam alicuius dei, bonique; numi-
nis praesentiam adipisci, qua solent vera va-
ticipinia dari. sed in eo falluntur, quod per
characteres quidem diis congruos, & in-
tentionem animi, reportant imaginariam
quandam à superis apparitionem exiguan,
& obscuram. & quoniam interim sancti-
moniam negligunt, veniunt sub malorum
dæmonum potestatem, qui mentiuntur,
& fallunt, & quātulumcunque; indiciorum,
apparitionumque; à diis contigerit, peruer-
runt, atque confundunt. Sed qui veram
deorum praesentiam sortiuntur, praesagium
reportant verum & immutabile, quod à
c 3 malis

malis spiritibus deturbari non possit. Sicut enim veniente sole, tenebrae eius praesentiam sustinere non possunt, sed subito subterfugiant, nihil solem impediētes: sic vndiq; refulgente potestate deorum, quae replet omnia bonis, perturbatio omnis, quae solet à spiritibus malis accidere, nullum habet locum, sed repēte disperditur. Bonis enim numinibus omnino praesentibus, mali spiritus enanescent, neq; mouere se valent, neq; splendorē obfuscare diuinum. Damnat eos, qui omnem contemplationē, sanctimoniamq; religiosam negligunt, solis confusi characteribus, qui sperant se inclusuros substantiam ipsam alicuius dei, quo praesente vaticinētur. Horū quoq; confidentiam Porphyrius improbabat. Qui etiam narrat praeter hos, esse alios, in quibus phantasia aliquando concitatur, quando certa quaedam adhibuerint, etsi alioquin in aliis mentes compositae sunt, dum sint phantasia furentes in sacris. Quando scilicet vel in tenebris laetuerint, vel certa pocula biberint, vel cantibus, vel cōstructionibus quibusdam vsi sint. Tunc ergo furentes imaginantur occulta, futuraq; alij quidem in aqua videntes, alij in muro, alij sub dio, id est sereno aëre, alij in sole, alij in stellis aliis. Lumen
hoc

hoc diuinum venit in phantasiā propriē,
ac si quid extra videmus, mirabile sit, per
visum phantasie pedissequum. Dij vel prę-
sentia tantum sine medio mouent ani-
mum quoties volunt paratum, scilicet vel
lūmē aliquod ex se fundunt: in ætherium
animæ vehiculū, quo imaginationes mo-
uentur in phantasia, quales ipsi volunt, &
vtrobique diuinitas nusquam includitur.
Cum adhibentur prædicta vaticinio con-
grua, attentio quidem animi, & cogitatio
anima luertit, quæ fiunt, quādo diuinum
lumen nō attingit propriē ad hæc, scilicet
ad rationales potentias, sed interim ima-
ginatio furit alienata, quia supra morem
humanum desuper incitatur. Tenent ali-
quādo in tenebris hominē diuinandum.
Nihil enim in eis obstitit venturo lumi-
ni. Aliquando tenent in lumine quando
eum præparant, vt maior sit ad lumen di-
uinum similitudo, & tunc accipitur illud
in lumine solis, vel lunæ, vel serenæ no-
ctis, vel in aqua propter diaphanon para-
ta, vel in pariete sacris characteribus præ-
parato. hic enim propter soliditatē, quod
diuinitus semel accipitur, diutius retine-
tur. Admouēt præterea quædam cognata
diis insinuandis, & exhibent diuinaturo
poriones, & compositiones quasdam, &

cantilenas, vel excantationes conuenientes ad præparandum susceptaculum & ad commodandam præsentiam, apparentiamq; deorum scilicet, quod lumen eorū occultum alicubi pateat sensui, sed semper pro volūtate deorū, siue deducatur ex æthere, siue aëre, vel sole, vel luna, vel alia sphaera cœlesti. Quatenus placet diis, qui liberi dant, & vt præcipui autores, & mouent imaginationem, & per eam quādoq; sensum in obiectis accommodatis, & aliquando eam per sensum, imagines magicæ factæ ex materia solida diutius virtutē seruant. Superi dant dona paratis, non solum naturaliter, sed per intellectum & liberam voluntatem ipsorum deorum. dii dant futurorū ostenta in extis, auibusq; & stellarū nouis prodigiis, ex quibus humana sagacitas conicit euentus per proportionem signorum aduētus, vt ex casu auis casum viri, ex defectu membrorū in extis defectioni, exigue cadente deiectionem eorum. Dij imprimunt futurorum signa in rebus ministerio naturæ vniuersalis, & naturarū vel obsequio dæmonum feruientium diis, & dominatium elementis, animalibusq; similibusq; cunctis, quæ agunt facile pro voluntate deorum. Et si symbolicè declarant in signis voluntatem dei,

dei, & futuros euentus, vt inquit Heraclitus, repræsentant interim opificij modū. Sicut enim per imagines firmas faciunt res, & euentus præsignant, sic & per noua ostenta, & qualiacunque signa, & interim acunt ex eadē causa, & occasione sagacitatē nostrā. Viscera in ostentis trāsmutantur contra naturam in animalibus ab anima eorū, & à dæmone eis præsidente, & à motu aëris, motuq; cœli, præter naturam & pro voluntate deorum ad homines admonendos. Quod autē diuinitus fiat, patet, quia sæpe non inueniuntur in animalibus principalia quædam membra ad vitam necessaria, quæ repente miraculo auferuntur, cum necesse sit ea pauloante non defuisse. In auguriis captandis aues miraculosæ mouentur ab anima sua, & dæmone præside, motuq; aëris, atq; cœli: à quo cœlo descēdit virtus per totū aërem conformās, & commouens illum ad deorum sententiam, pro signis efficiendis. Sententiam dico ab initio præsignatam, atq; decretam: sic aues sæpe se ipsas præcipitant, vel allidunt, vel aliter se necant, dum ad significandum cōferunt, quod non sponte faciunt, sed tractæ diuinitus. Flammæ quædam stellarum instar factæ diuinitus, aliquando pro signis futurorum in aëre

c s facil

facillimæ fiunt, ad nutū deorū cœlestium accenso illic aëre summo, qui ductu, formatuq̃ facillimus est præsertim à dñs, atq; in ignem descendunt interim in hunc aërem corporū cœlestium influxus quidam, conducētes ad creandas, mouēdasq; stellas eiusmodi, similes cœlestibus luce, virtute, motu. Mundanum animal est adeo secum vnitū, vt membra eius compatiantur inuicem, commoueāturq; etiam quæ remota inter se videntur, quali sint proxima, tanquam eiusdem animalis membra. Atque hæc vnio. & compassio confert diis ad exhibēda signa hominibus, primò per cœlum, subinde per aërem. Dij non immediate, sed per media instrumenta scilicet dæmones, animas, naturas, & omnia hinc dependētia faciūt hominibus signa, exordiētes secundum principium vnum: & inde diffundentes deinceps motionem ab ipsis descendentem, quocunq; volunt ipsi. Ideoq; sine habitudine, & coordinatione eorum ad generabilia, regunt eiusmodi singula: & sicut in opificio, & providentia, ita in exhibendis signis non deflectitur eorum intellectus ad nostra, sed, dum ille in se permanet, signa omnia, vaticiniumq; cōuertit ad se, eaq; animaduertit à seipso procedere. Vates omnes confitent

fitetur, per deos, vel dæmones vaticinium nancisci, quia nequeant futura videre, nisi qui sint causæ, & domini futurorum, per quos & alij videant. Porphyrius admiratur, quod dii adeo inserviant hominibus, ut vates aliqui etiam per farinam vaticinentur. Respondet Iamblichus, deos non obsequio id præstare suo, sed excessu potestatis & bonitatis. & causa omnia in se continente, dum in seipsis manent absque conversione ad subdita, eis pro gradu præparationis dona & signa largiri, sicut sol diaphanis, oculisque lumen, atque hoc calorem. Quia videmus homines subiecta curare conversione quadam ad opera, & distractione ad diuersa, & distrahi à seipsis, & laborare: ideo similiter suspicamur providere deos. qui contra, quatenus ad se conuertuntur, unamque sui formam, quæ est inferiorum causa, eatenus agunt, mouent, regunt omnia, non distracti per diuersa, sed ab vno principio, nutuque simplici vibrantes cuncta, successionem quadam inde pendencia: neque ipsi ad subiecta flectuntur, sed statu, & plenissime sua reddunt sibi cuncta similia. Deus diuersos suppeditat vaticinii modos, non quidem distractus ipse, sed indiuiduo nutu, formaque simplici suggerit omnes, & diuersis temporibus suggerit
diuer

diuerfos, non ipse per tempora varius, sed æterno, eodemq; mētis, & voluntatis ictu omnes inspirat, quamuis hi, tēporibus variis explicentur, neq; in ostentis continentur, distrahiturue, sed in vna sui forma complectens omnia signa, ex ea exprimit in se ipso consistens, dum vno voluntatis actu omnia tradit. Tanta est exuberantia prouidentiae ad ostēdenda nobis signa, vt etiā in calculis, virgis, lignis, lapidibus, frumento, farina, indicia præbeat futurorum, vbi mirabiliter inanimatis animam, immobilibus motum, ratione carentibus intelligētiam quandam præstare videtur, quasi hæc cognoscere videantur, vbi nobis futura portendunt. Et sicut deus sæpe per fatuos homines loquitur sapientiam, declarās non hominē ibi loqui, sed deum, sic per vilissima quæq; portendit futura, his ipse admodum supereminens, & per omnia nostrū instruēs intellectum. Deus per infima quæq; cognitione carentia patrefacit quædam cognitione superiora, vbi testatur se longè supereminere naturam. Qui dum diuersa porrigit signa, nō coërcetur in eis, neque per illa distrahitur, sed stans in vna, indiuiduaq; sui forma cōprehendit illic omnia signa, & illinc vnico, simpliciq; nutu explicat omnia, præbetq; nobis

nobis argumenta passim præteritorum,
præsentium, futurorum.

*Non fit in sacris opus alicuius efficaciam, nisi
per potentiam, immo & præsen-
tiam numinis alicuius.*

IN religione non potest fieri opus vllum
alicuius mirabilis efficaciam, nisi adsit
illic superiorum aliquis spectator operis, &
impletor. Opera quidem absoluta ducunt
dii, media angeli, tertia dæmones. Natura
quidē humana nec rationē quidem, ora-
tionem v'e de diis suscipere potest sine
diis, nedū diuina opera facere valeat sine
illis. Est enim imbecillis, & hebes vsque-
adeo, vt nullum nullitatis suæ remedium
habeat, nisi quandam diuini luminis por-
tionem desuper accedentem, sine qua ni-
hil à nobis fit diuinum. Sicut falluntur,
qui confidunt ex inanimatis animam, &
ex amentibus facere mentem: ita qui ex
rebus non diuinis diuina facere, & sine
diis propria deorum opera, qualia sunt
vaticinia, & miracula, & similia, vt appa-
ritions, & expiationes.

*Numina inuocata, nobis adsunt, non
coacta, sed volentia.*

Confessum est efficaciam religionis ope-
ra perfici præsentia deorum, ange-
lorum,

lorum, dæmonū. Porphyrius quidē suspi-
catur numina ad hęc trahi quadam inuo-
cationis necessitate. Iamblichus negat
necessitatem inferri vel ab homine, vel à
mundo numinibus, quæ, cū sint imma-
terialia, non suscipiunt ordinem aduenti-
tium aliunde. Item inuocatio, & operatio
sacra, admouet quidem sacerdotes ad nu-
mina assimilatione, & familiaritate qua-
dam non violentia sacerdotibus illata, ne-
dum numinibus inferatur. Deus, omnisq;
chorus numinum deo coniunctus est, su-
pra omnem necessitatem extrinsecus ve-
nientem. Vaticinium perficitur, dum sa-
cerdos operatur sacra. neque tunc passio
cadit in sacerdotem, vel in diuinantem,
quando diuinitus inspirantur. multo mi-
nus in numina, quæ non illabūtur in ani-
mos, nisi vacuos passione. Neque dicen-
dum est, fatidicum animum esse instru-
mentum medium, & efficax diuinorum,
sacerdotem verò inuocantem esse velut
causam efficacem operum diuinorum.
Immo deus est omnia, potest omnia, im-
plet omnia semetipso. humana verò natu-
ra nullam in his efficaciam habet. est enim
ad diuinitatem ludus. deridemus eos, qui
dicūt deum sorte quadā aliquibus adesse
potentia figuræ cœlestis in genesi. Non
enim

enim decet ingenitos, & vniuersales causas mancipari alicui per generationem, eiusve periodum, & per causas alienas. Quidam, cum & nollent curis onerare deum, & non perciperēt modum aliquem opificij, prouidentiaq; , præter eum, qui solitudine fit humana, negauerunt deos facere, atque prouidere. similiter negarent deos interesse vaticiniis, & miraculis, qui non viderent modum excellentem, quo dii adsunt sine labore, & mutatione sui, modus autem per hæc omnia diis proprius eisdem duntaxat est notus.

Porphyrus ait, opera diuina, qualia sunt vaticinia, & miracula, esse aliquando passiones quasdam animæ ex paruis scintillis excitatas, & animam sua virtute posse hæc imaginari, loqui, facere. Iamblichus dicit, opus diuinum neq; fortuito fieri, cum sit ordinatum, neq; ab homine longè inferiore. Oportere enim diuinum opus à diuinitate fieri. omnia igitur opera diuinitati similia non ab humana, sed diuina pullulare natura.

*Opera miraculorum, & prophetiæ, non
sunt aliqua virtute stellarum, corporis,
animæ, sed mera, & libera potestate dei.*

Anima

Anima humana & vna specie compre-
hēsa est, & à caduco corpore nimium
obumbrata. Ideo nullā habet ad diuinum
opus potentiam efficacem. si quando vero
videmur tale aliquid quodāmodo posse,
solum id agimus illustratione diuina de-
super influēte, per quam & actionis diui-
næ videmur esse participes. si opera diui-
na fierent ab anima ipsa natura animæ, &
virtute propria, anima virtutis & pruden-
tiæ compos, vel etiam omnis anima talia
faceret. Nunc verò nec omnis anima fa-
cit, & quæ perfecta videtur anima, ad di-
uina adhuc est imperfecta. Non igitur
anima, sed diuinitas ipsa causa est operum
diuinorum. Alioquin non esset nobis ad
hæc religio necessaria, sed absq; deorum
cultu compotes essemus operum diuino-
rum, si hæc ipsa animæ fierent potestate.
Denique, si anima sua potestate diuina
perageret, vel omnis anima faceret, vel
quæ haberet virtutē, & perfectionē animæ
propriam scilicet scientiam, artem, pru-
dentiam, mores, qui per prudentiā acqui-
runtur. nunc autem non tales hæc faciūt,
sed concitati quidam potius & abstracti,
Tria proposuerat Porphyrius de diuinis
operibus. Primum, ad hæc animam esse
causam instrumētālē, secundum, animam
quand

quādoq; esse causam principalē:tertium,
animam posse ita esse ex æquo concou-
sam, vt ex ea, spirituq; diuino, tertia quæ-
dam species substantiæ, vel subsistētiae fiat.
Iamblichus dicit, Quando vnum aliquid
fit ex pluribus, illa plura & esse cognata,
& mutabilia, ex eo, quod sunt, in aliud sic
commisceri in vnum quintū quatuor ele-
menta, & animas plures in vnam totam,
forte vegetalem, sensualem, motiuā, in no-
bis concedere intellectuā, & in eius actū
redigi, vel forte ex illis omnibus harmo-
niam vitalē in corpore resultare, vel for-
te animas in patria conspirare in vnam
ideam omnium animarum, diuinitas verò
velut à cunctis exempla non coit in vnū.
Tertiū, cū anima præsertim è suo statu
iam lapsa, & quia diuinitas velut longè
diuersa non cadit in misturam: & quoniā
immutabilis, non cōmutatur in aliud cō-
mune duobus. Prius quidem dictum fue-
rat scintillis exiguis suscitari in anima
species diuinas: esto: sed hæ non traduce-
rentur ad species simpliciter diuinas, si
corporales, & naturales essent. nunc deni-
que, vbi dicitur animā cum diuinitate in
vnum tertium congregi, æquatur anima
deo, & cōceditur, deū ibi ita mutari acci-
pereq; ab anima, sicut mutari animam, &
f aliq

aliquid à deo suscipere : quod est absurdū
præsertim quia hinc admittitur , quod dii
elementorum instar coibunt in effectibus
suis in vnam formā tēporaliter factam, &
ex sempiternis , & in re temporali conti-
nebantur. Quando dicitur ex anima, &
deo , vel ex diis inuicē vnum aliquid fieri
temporale, quærimus virum præter con-
gredientia resultet aliquid nec ne , si non
resultat, tunc non fiet vera vnio, neq; vere
vnum: sicut neq; in artificio sola arte pen-
dente, si resultat res, sempiternæ è suo sta-
tu cadent , vt fiat aliquid temporale , nisi
enim mutantur , tertiu nō resultat. omni-
no verò absurdum est , hoc ipsum , quod
generatione quadam sit temporali , po-
nere sempiternum. neque tamen decet po-
nere temporale , ne sempiterna seruiant
temporali : nec decet ponere, hoc esse so-
lubile, vtrinq; factum ex sempiternis. &
tamen per nouam generationem videtur
esse solubile. Illa igitur opinio est absur-
da. Porphyrius ait, animam quandoque
generare potestatem, essentiamq; dæmo-
niacam imaginantem futura , per motio-
nes eiusmodi. Generare inquam, dum cō-
ducit in vnum materias quasdam habētes
in se vires eiusmodi , præcipuè verò ma-
terias acceptas ex animantibus. Iambli-
chus

chus negat generari demones, & corrup-
pi. Negat enim ab anima ex viribus cor-
poréis generari demones, corporibus,
animaq; superiores. Negat & actiones
animæ particularis, clausæque in corpore
procedere in essentias, in se extra animam
subsistentes. Negat vires corporū, materiæ
prorsus addictas, solui ab eis ad demones
generandos. Præterea quærit, quænam sit
potestas, quæ vires materiales à materiis
soluit. rursumq; conflat in vnu ad dæmo-
nem generandū, vbi videtur potestas hæc
esse dæmonica, atq; ita existere, dæmon
etiam antè quàm generetur. Non potest
ex rebus carētib; anima, vaticinioq; ge-
nerari anima, præsertim fatidica. Nequit
ex deteriori præstantius procreari. Ne-
quit essentia vlla, substantiaq; constitui,
ex motionibus animæ, viribusq; corpo-
reis, quæ nec substantiæ sunt, neque essen-
tiæ. Item, nullum eorum, quæ per genera-
tionem seminantur, maius aliquid habet,
quàm quod ei traditur à causa principaliter
generante. Cum ergo, nec corpus, nec
anima per se habeat vaticiniū, non potest
anima ex suis motibus, atque corporibus
vaticinantem dæmonem procreare. Dicet
forsan aliquis, non generari à nobis dæ-
mones, sed eos animantibus ordine præsi-
dere,

dere. Itaque quando materiæ ex animalibus huic dæmoni commendatis, opportune adhibentur huc, dæmonē quasi compatientem ad talia ferri. Iamblichus ait, dæmones, qui vsqueadeo compatiantur, vera vaticinari non posse. Verum nanque vaticinium non esse naturæ passibilis, & aliquo corpore, loco, tempore clausæ, sed ab his omnibus absolutæ, vt queat quocunque in loco vel tempore facta, pariter, simpliciterq; prospicere.

De Somnijs diuinis, & humanis.

Porphyrus ait, præsagia somniorum partim esse ex nobis, partim ab extrinseco. Iamblichus ait, solū extrinsecus aduenire: quia sæpe studemus, agimusque nonnulla ad hoc præsagiū aucupandum, neq; tamen datur, & sæpe id non quærentibus datur. Quod si somnialis effectus esset ex nostra natura, arbitrioq; humano, nobis ad hoc prouidentibus eueniret. Mittitur autem à diis pro eorum arbitrio, scilicet quando, & quomodo volunt benignitate quadam demonstrare futurum. Idem declarat Orphicus hymnus. Porphyrius ait, vaticinij causam, esse quādam animi passionem. Iamblichus negat, dicens passionem esse suapte natura instabilem,

bilem, inordinatamq; atq; perturbatam. Vaticinium verò esse debere stabile prorsus, & ordinatum: ideoq; non posse in passione versari. Item quando anima prudens est, & constans, agitq; secundum vires eius præstantiores, scilicet intellectuales, rationalesq;, futura non prospicit. Quomodo igitur hæc assequetur, quando patitur secundum inordinatos motus, atq; perturbatos? Item passio nihil habet proprium ad entium, veritatisq; contemplationem, sed affert impedimentum. Præterea si res ipsæ in mundo essent passionibus constitutæ, passio similitudine quadam has attingeret. Cum verò rationibus, speciebusq; constitutæ sint, & agantur, certè alia quædam prænotio est ab omnib; passionibus aliena. rursus, passio præsentia tantum sentit. Cum igitur vaticinium futurum etiam assequatur, non versatur in passione. Porphyrius ait, vaticinium esse passionem quandam phantasiæ subortam, vel ex cogitationibus nostris, vel instinctu corporalis in nobis naturæ, vel similiter incidētem, ut & phreneticis cōtingit vaticinari. Ad hoc autem adhibet signa, quòd in statu vaticinij agit quidem imaginatio vehementer, sensus autem interim occupantur, & cohibētur. Item, quòd suffu-

f 3 migat

migationes adhibentur diuinaturo, videlicet ad phantasiam afficiendam. Item invocationes, ad eandem affectionem incitandam. Item quòd non omnes, sed iuvenes, simplicesq; ad hoc idonei sunt.

Iamblichus ait, occupationem sensuum esse signum, quòd phantasma tunc nulum est humanum. Vapores adhiberi ad efficiendam cum deo congruitatem, non ad afficiendam spectantis animam. Invocationes non excitare, vel cogitationes, vel corporeas passiones in nobis. Nam nobis incognitæ sunt, soli deo, qui inuocatur, cognitæ: solos simplices esse expositos diuino spiritui extrinsecus venienti. Quod Porphyrius ait, vaticinium esse passionem phantasie talem, qualis accidit melancholicis, & desipientibus sæpe fardicis, abutitur diuino vaticinij munere, dum alienationē diuinitus factam in melius coparat alienationi à morbis ebrietate, rabie in deterius accidēti alienatio animi ex passionibus nostris accidens, infra humanū statum deiicit animū sed à Deo facta, attollit hominem super hominem, deoq; coniungit. Illa reddit instabilem, & in materiā prorsus immergit: hæc constantem, ordinisq; cōpotem, & à materia soluit. Nullo modo dicēdum, afflationem diuin

diuinā habere aliquid simile cum alienatione facta ab humorib⁹, ebrietate, rabie. nam hæc à deo supra quàm cogitari possit, distantia sunt. tantundem ergo distat insania eiusmodi ab inspiratione diuina: nihil igitur habent simile, vel commune. Alienatio à causis facta corporeis, est animi deprauatio ex debilitate contingens. Facta verò diuinitus est salus animæ contingens ex plenitudine potestatis. In illa quidem, dum animo suas operationes aggreditur, eas edit peruersas, atq; turbulentas: in hac autem, dum secūdum propriam vitam, intelligentiamq; vacat, superiori se exponit vtendam. Denique, quantò distant diuina ab infimis naturalibus, tantò illorum actiones, effectusq; ab effectibus naturalium. Alienatio itaque inducta diuinitus nihil habet simile cum ea, quæ fit humanitus. Cum igitur illam cogitas, separa prorsus ab illa omnes huius defect⁹, accidentia omnia. Quinetiam quando sobrietatem, vigilantiamque sacram acceptam diuinitus meditaris, noli cum sobrietate hominum comparare. Et vtrobique ab imaginationibus diuinitus adhibitis animo remoue, quicquid vllò modo simile est imaginationibus vllis, quas humores, similesq; causæ suscitant. Item

f 4 ambig

ambiguum hominis statū inter sobrium
animum, alienatumq; mediū, ne similem
putes statui animi sacri, vno intuitu spe-
ctantis deum, nec certissimos intuitus di-
uinorum similes esse credas, imaginatio-
nibus arte venefica suscitatis. Nā quæ fa-
scinati imaginamur, præter imaginamen-
ta nullam habent actionis, & essentia ver-
ritatem. Eiusmodi nanq; magicæ finis est,
non facere simpliciter aliquid, sed vsq; ad
apparendum imaginamenta porrigere.
Non est putandum diuinū vatem incidere
in veritatem casu, sicut insani solent ali-
quando: nec etiam passione quadam natu-
rali, sicut & animalia solent pati sæpe à
partibus, viribusq; quibusdā mundi futu-
rum aliquid inchoantibus, & iam in aëre
quodammodo facientibus prius quàm in
terra. Atq; ita patiēdo nonnūquam futu-
ras persentiunt terræ concussiones, atque
procellas, præsertim animalia, quæ vel fa-
cilè patiuntur, vel acutè persentiunt. Præ-
notio enim vel casu vel eiusmodi passio-
ne proueniens, rara fit, inordinata, non
continuata, prorsus obscura. Vaticinium
verò diuinum vniuersi ordinem cōtinua-
ta, & firma, connexaq; conspicit ratione.
Siqua nobis innata sit facultas ad futurum
percipiendū, nō est propterea vaticinium:
hæc

hæc enim nec semper, sed aliquando veridica est, nec in omnibus, sed quibusdam. vaticinium verò & semper, & in omnibus est veridicū. Item prænotio arte facta ex signis aucupatur futurum nō omnino fidelibus, quia nō semper sibi coniunctum habent euentum, sed diuina prouidentia factum effectus à causis conspicit, intuitu firmo, præsentiq; & prorsus continuato, connectēs omnia mutabilia, temporaliaq; & inter se distantia, futura anticipans, vt præsentia. Dicet aliquis, posse prænuntiari futurum, ex quatuor donis simul iunctis, scilicet ex certa hominis natura, & ex arte huic adhibita, & ex cōmuni rerum inter se cōpassione tanquā animalis eiusdem partium, atq; ex ea corporum dispositione, qua alia aliis indicia subministrēt: sed re vera quando his concurrentibus indicia manifestè percipiuntur, habet & hæc perceptio aliquid simile vaticinio, & vniuersum vestigia vaticinij habet vbiq; sed non vbiq; clara. Tametsi sicut imago ipsius boni in omnibus deum præfert, sic in cunctis est vestigium aliquod vaticinij. Neq; tamen vaticinij species vna diuina, immista, definienda est per simulacra eius in generationem demissa, & multò minùs per imaginamenta delirantium

f § tium

tium. hæc enim omnia fallacia sunt. Vaticinium ipsum definiendum est, per vnam rationem, ordinemq; vnũ, & vnã speciem diuinã, vnamq; intelligibilem, & immutabilem veritatem. contrã verò omnis perceptio mutabilis inde segreganda, velut indefinita, & deis, diuinisq; nullo modo conueniens: quando fit à nobis aliquod opus nobis naturale, certè ad hoc sunt ab initio tributa semina, & præparamenta ab ipsa natura, quæ est operis eiusmodi causa. Nulla ergo sunt data præparamenta. seminaq; à natura vel communi, vel humana ad vaticinium illud, quod est supra naturam, consuetudinemq; humanam. natura enim & intelligentia caret, nec est præcipuus autor eorum, quæ fiunt, præsertim quatenus in nobis est natura, sed vaticinium plus quàm intellectuale est, & causas attingit euētiũ, & vno, subitoq; intuitu cõplectitur ordinem vniuersi opus eiusmodi: dei proprium est agentis hoc in nobis, nobis tunc à propria actione vacantibus. Præfagium, si quod nobis incidit, instinctu naturæ, vel arte peragitur: potest utiq; in nostra natura præparationē, aptitudinemq; habere: sed hoc præfagiũ valde angustum est, & obscurum, & magis minúsve suscipit: vaticiniũ verò diuinum amplis

amplissimum est, & certum, & vnum, stabilemque, id est summum ubique gradum possidet, ideo nequit fuisse nobis inditum à natura. Porphyrius coniectabat affectionem quandam nostræ naturæ vel corporalem, vel animale ad vaticinium conferre præcipue, ex eo quod qui aduocabant in hominem vaticinium, gestabant lapillos quosdam, atque herbas, ligabantque nodos sacros, iterumque ligata soluebant. mutabant quoque proposita in eis, qui talia ab illis acceperant, & ex malis meliora reddebant. Sed Iamblichus observationes, effectusque eiusmodi retorquet in coniecturam, quod inspiratio vaticinij forinsecus, desuperque proueniat. talia enim certis numinibus consentanea, cum adhibetur nobis, ad eorum inspirationem suscipiendam, nos accomodant. Porphyrius ait, non esse continentendam artem, quæ ex certis vaporibus ad ignem sub opportunis stellarum influxibus facit deorum idola in aëre protinus apparentia similia quodammodo diis, & habentia similem aliquam efficaciam. Iamblichus ait, hæc idola paruipendi à sacerdotibus, qui veras deorum species peruiderunt: neque posse excellens aliquod bonum reperiri in eo, quod pullulat ex materia, formisque in ea, formatumque eiusmodi virib

viribus, & arte simul humana. Nam quod fit ab homine, est deteri⁹ homine: & quod fit ita, vt idolum, est adumbratio quædam apparēs potius quàm existens, ac dum fit, protinus euanesceat: neq; fit arte opificia, quæ veras essentias fabricat, sed imitatoria potius, quæ essentiarum reddit imagines. Profectò deus mundi opifex non per cœlestes motus, non per particularem materiam, nō per potentias ita diuisas fabricat omnia, sed intelligentiis, voluptatibusq; & immaterialibus speciebus, ac per animam sempiternam supermundanam, simulatq; mundanā mūdōs efficit. Factor quidē eiusmodi idolorū dicitur per stellas efficere, nō tamē eo modo per ipsas efficit stellas, quo fortē videtur. cū enim innumeræ sint in diis cœlestibus vires. omnium infima est potentia naturalis. In ipsa potentia deorum cœlestium naturali sunt rationes, tum seminales, id est formarum generatiuæ, tum aliæ quædā immobiles seminalibus præcedētes ibidē, id est coordinatiuæ formarum: vtrarunq; igitur rationum autoritas generationem vniuersam præcedit. Post eas sunt in corporibus cœlestibus qualitates, vires, motus, atque ex eis defluxus dominantes sub rationibus toti rerum mūdānarum exordinationis:

nationi: infima verò potestas cœlestium, quas dixi, viriū generationē terrenorum ducit. Multæ artes, vt medicina, gymnastica, agricultura, quęcunq; videlicet in operatione sua communicant, cum operatione naturæ vtuntur qualitatibus, viribusq; per defluxus cœlestes ad inferiora traiectis, atqui & idolo ficus ipse trahit à cœlestibus defluxibus portionē aliquam genitalem, quamuis exiguam, atq; debilē. Non enim vtitur ipsis cœlorum motibus, aut viribus ipsis, quæ illis insunt, aut viribus, quæ naturaliter fundantur circa cœlestes motus: nec potest eas attingere, sed occupatur circa vires quasdā, quæ ab illorum natura ad vltimum defluerunt, prolapsæ ad infimum mundi locum. Vtitur quidem is arte quadam, sed non pia, atque deifica. hæ quidem infimæ cœlestium vires conspirātes, circa materiā quandam particulārē, possunt eam transmutare, trāsfigurare, trāsformare alias aliter. Iā verò, & trāspositionem ab aliis in alia suscipiunt potentiarum earum, quæ particularibus insunt. Quando aliquis eiusmodi fabricat idola ex multis materiis, & sub cœlestibus influxibus, tunc varietas illinc quidem cœlestium actionum, hinc verò potētiarum materialium cōgregata, facit quidem aliquid.

quid, sed actio hæc longè degenerat, non
solum ab opificio diuino, sed etiam ab ef-
fectione naturali. Natura enim & vno si-
mul tenore, & actione simplici proprium
peragit opus. Hæc igitur idolorum fa-
brica, est artificiosa commistio circa deflu-
xum cœlestium vltimum, & circa illa, quæ
ad postremum à cœlesti natura mouen-
tur, atq; recedunt. Homo, cum sit melior,
& ex melioribus procreatus, non debet
idolis fabricandis incumbere, quæ non
sunt animata, sed ostentamento quodam
vitæ sunt inflata. nec intima, veraque, sed
externa, fictaque harmonia continentur,
prorsus ad breue mansura, nec habent ve-
rum aliquid, & legitimum, cum sint arte
solum humana cōficta. solum verò, quod
simplex, & vniforme est actionis, vel com-
positionis in eis præualet. Ideoq; valde
deficiunt, quoniam ex qualitatibus longè
diuersis, contrariisq; congesta sunt, neque
potentiam aliquam perfectam habent,
quoniā eiusmodi defluxuum multitudo è
multis capitur, & in aduentitium aliquid
commisceatur exile penitus, & infirmum:
nec stabilitatem vllam habent hæc idola,
imò velocius quàm quæ apparent in spe-
culis, euanescent. Quando enim admoue-
tur suffumigatio vaporibus exhalantibus,
protinus

protinus componuntur: at cum per totum
aërem fumus, vaporq; se fundit, subito dis-
soluuntur. Prodigiorum eiusmodi fabrica
idolaris est omnino contemplatore veri-
tatis indigna. qui enim hæc machinatur,
siue eorum vilitatem agnoscens, delecta-
tur tamen, similis illis euadit, siue colat, ut
deos, peccati reus est factu, dictuq; nefan-
di: nec lux vlla in animam diuina subruti-
lat, circa tenebrosa idolorum phantasma-
ta occupatam. Porphyrius ait, idolorum
factores in fabrica obseruare cœlestium
cursum, dicentes, quo potissimum cœle-
stium corrente, & cū quo, vel quibus con-
currente vaticinia vera proueniēt, aut fal-
sa: item quæ ibi fiunt, vtrum significatiua
sint, effectiuæve vel contra significationis
efficacię vacua. Quamuis ex materiis ele-
ctis idola construant obseruatione syde-
rum, nihil tamen hæc inde habent in se
diuinum. nam materiæ, quæ hic mouen-
tur cœlitus, in generatione sunt postre-
mæ, atque ad vltimos è cœlo defluxus
compatiuntur. Quæ enim tam facile per-
mutentur eiusmodi phantasmata, ut ad
minimum nutum vel inertia sint, vel
contrà scilicet fatidica, siue significati-
ua, siue effectiua, certè passio tam faci-
lis, & mutabilitas adeo velox declarat, ea
diu

diuinæ potentia nihil habere. Non sunt in materiis ullæ potētia, quæ sint elementa dæmonum: neque hi possunt ex particularibus corporibus generari, imò ab eis hæc generantur, atque custodiuntur. Neq; potest homo suis machinis formas ipsas dæmonum procreare, imò nos secundum corpus à dæmonibus formati sumus. Non est putandum ex elementorum coitu confluere aliquam multitudinem, siue compositionem in se propriam dæmonibus vim habentem. Nam ipse dæmon simpliciter, vniformiterq; , & in se consistens, in vnū diuersa congregat elementa, atque ex eis composita generat, & quicquid inest perseueratiæ, ipse largitur: neque decet idola dæmones appellare. Nam & aliud est idolorum autor, aliud dæmon magnus dux dæmonum: ipsaq; substantia dæmonum diuersa est à phantasmatis idolorum. quibus & tu Porphyri cōfiteris, neq; deum, neq; dæmonem aliquem deorsum trahi. Igitur hæc idolorum fabrica, cū dei, dæmonisq; sit expers, neque vaticinium, neq; sacrum opus aliquod affert.

*Chaldaeorum mysteria de Sacerdotio, Deo,
Dæmonibus bonis, & malis.*

Porp

POrphyrius commemorat opinionem dicentium omnia vaticinia nobis à dæmonibus malis infundi, quorum natura sit subdola, omniformisq; , atq; versatilis, qui deos, & sublimes dæmones, & animas defunctorum simulent, & hac fallacia nobis occurrentes præfagia præbeāt. Horum opinionem Porphyrius, etsi non probat, commemorat tamē de hac quoq; Ægyptium consulens. Iamblichus hoc quoq; damnat inter sacra commemorare profana, atq; subinde narrat mysteria, quæ audiuit Ægyptius à prophetis Chaldæorum talia. Dij vera bona dant bonis per sacrificia expiatis, quibuscum & versantur, suoq; commercio prauitatem, passionemq; ab eis lōgè propulsant, suoq; splendore tenebrosos inde spiritus arcent. Mali enim spiritus intrāte deorum lumine, velut sole tanquam tenebræ subterfugiant, neq; turbare vltius pium sacrificatorem possunt, omni prauitate, & peruersitate, passioneq; liberum. Qui verò perniciosi sunt, & interim contra ritus, ordinemq; sacrorum sacra insolēter inuadunt, hi sanè propter actionis infirmitatem, potentiaq; defectum deos assequi nequeunt. Sed propter inquinamenta quædam, tum à diis arcentur, tum dæmonibus malis

g

accom

accommodantur, quorū flatu prorsus implentur pessimo, pessimiq; illinc euadunt profani scilicet, atque dissoluti pariter & iniqui, desyderio dissimili diis, atque in omnibus simillimi demonibus improbis, quibus cum versantur assidue. Hi igitur passionibus, & prauitate pleni, per ipsam cognationē malos ad se trahunt spiritus, quibus mox occupati, ad omnem iniquitatem inde iterū incitantur, vbi alter alterū ad hoc ipsum vicissim adiuuat, & corroborat. sicut circulus aliquis principium cum fine coaptās, reddēsq; æqualē eodem pacto vicissitudinem. hucusque Chaldæi. Quando profani contra ritus tractant sacra, frustratur euentus. nam & pro diis aliis alij celebrantur, & pro bonis spiritibus insinuantur mali. horum ergo errata non debēt, vbi de legitimis sacris agitur, commemorari, neq; quæ accidūt illis pro lege putari. sicut sacrilegium diuino cultui contrarium est, ita malis dæmonibus intemperantiæ autoribus, fallacibusq; occupati contrarij sunt legitimis sacerdotibus, à quibus procul abest spiritus omnis iniqus, & prauitas, atq; passio: adest verò bonorum præsentia numinum, atque desuper ab igne diuino veritate replentur. His ergo mali spiritus impedimenti nihil
affer

afferunt ad animæ bona. nec inde suggeritur superbiæ fumus, vel adulatio mollis, neque subfumigatione falluntur, neq; vlla turbantur. Sed hæc omnia mala, tunc boni præsentia numinis, velut fulguris ictu percussa disperduntur statim, & evanescent. Talibus ergo veridicum provenit vaticinium, cum quo nulla ex parte aliud est conferendum, cui ritè studendum est, ea, qua diximus, sanctimonia. Hac enim ratione duntaxat acquiritur & in vaticinando veritas inconcussa, & in anima virtus penitus absoluta, quibus sanè duobus sacerdos ad ignem ascendit intelligibilem. quod tanquam finis omni præfagio, sacrificioq; debet esse propositum. Temere nimium ô Porphyri, vbi de diuino agitur vaticinio, opinionem eorum commemorandam existimasti, qui omne præfagium arbitrantur à malo dæmone tribui. hi nanq; in tenebris ab initio, semperq; versati, nec verum à falso discernere possunt, neque principia, quibus hæc adveniunt, intelligere.

*Inuocationes, & imperia hominum
aduersus spiritus.*

POrphyrius dubitat, quare spiritus
tum suppliciter inuocamus tanquam
nob

g 2

nob

nobis superiores, tum quasi cogimus imperando tanquam inferiores. Iamblichus ita distinguit: Dij quidem, & omnes nostra natura superiores plenitudine bonitatis, & voluntate bonorum, & benignitate quadam dignis animis conuenientia tribuunt: deligunt religiosos tanquam genituras suas, & alumnos, atq; discipulos, & laborantium miserentur. Sunt præterea media quædā genera numinū, qui ephori, præfidesq; sunt discretionis, atq; iudicij. consulunt, quæ facere deceat, que declinare. ad iusta quidem adiuuant, reuocant ab iniustis: & sæpe in homines iniquos iniurias, quas inferre conātur, iustè retorquent, vt quæ agere moliebantur, patiantur ipsi. Est rursum aliud genus spirituum nobis circumstantium indiscretum, & inconsideratū, quod vnā numero potentiam est sortitum, propter ipsam à singulis vniuersi partibus distributionē. vnde vnum vni tantū operi est addictum. Sicut enim gladius solū diuidit, nec aliud afficit, sic spirituum in mundo distributorum propter ipsam partibilem naturæ necessitatem, hic quidem solū diuidit, ille verò solum colligit, quæ fiunt atq; generantur. quidam igitur occulti spiritus, alius aliam sortiti potentiam, illud tantum singuli, ad quod

quod ordinati sunt, peragunt. Siquis igitur accipiens illa, quæ ordine distributo ad totum conferunt, deflexerit aliorsum, & aliquid quasi præuaricando transegerit, hoc ipsum, quod fit, sequitur, nec ipsius malè vtētis est damnum. sed redeamus ad quæstionem. Vt ad quæstionem respondeam, iussa, & imperia violenta diriguntur ad spiritus, nec vtentes propria ratione, nec iudicij, discretionisq; principium possidentes. Cum enim cogitatio nostra habeat ratiocinandi naturam, atq; discernendi, qua res conditione se habent, multas quoq; in se vitæ potentias complectatur, spiritibus imperare solet, non vtentibus ratione, & ad vnam duntaxat actionem determinatis. Inuocat eos igitur tanquam superiores, quoniam ab vniuerso mundo nos continēte, quæ ad tota conferunt, trahere conatur circa quædam, quæ in particularibus, diuiduisq; continentur. Imperat rursum tanquā inferioribus, quia natura nostra intellectualis præstantior est, quàm intellectu carens, et si illa latior in mundo habeat actionē. Item duplex est in sacerdote figura, siue prætexta, vna quidem humana, altera verò diuina, quam ex sacramentis induit, in quibus latet diuina potestas, sursum ad diuinitatem

animū eleuans, deoq; coniungens: ideoq;
figuram diuinam adhibens animo, quam
indutus potest sub prætextu dei, tanquam
superior eiusmodi spiritibus imperare. ta-
met si tanquam homo rogare solet inuo-
cans eos eatenus superiores, quatenus ab
vniuerso inuocat potestates. Sed ita verius
soluimus quæstionem, Communio quæ-
dam consentientis beneuolentię, & com-
plexio indissolubilis vnitatis omnem sa-
crorum expeditionē continet, vt hæc effe-
ctio sit diuina, & excedens omnem expe-
ditionis humanæ modum; ideoq; hunc
omnē illinc auferre debemus. Non igitur
sacerdos numerum accersit, velut absens:
nec mandat aliquid segregato perficien-
dum, quod homines inter se solent: imo
vna quædam, eademq; cōmuniter diuini
ignis actio spōte sua per se prompta, præ-
sensq; ex se agens refulget, agitq;. eodem
modo per omnia simul, tum quæ deinceps
inde tradunt aliis, tum quæ possunt
accipere inde nō nihil. Diuina igitur ope-
ra, quæ in sacris explētur, non per contra-
rietatē huius ad illud, vt generabilia: non
per differētiā vocantis, mouentisue ad-
uocatur, atq; motum trāfiguntur, sicut hu-
mana solent, sed identitate, vnione, cōsen-
sione, id totum expletur: & sublata discre-
pantia,

pantia, hoc ipsum quod agit, & cuius virtute agitur, est cōmune vbiq; aliquid, atq; simplex. Porphyrius quærit, cur nam superi sæpe iubeant suos cultores esse iustos: aliquādo tamen obsecrati inferre iniuriā, inferant. Respōdet Iamblichus, non inferre iniurias, sed iusta supplicia. ac si fortē iniusta, nō esse deos, sed dæmones improbos. Dij non partem quandam huius vitæ tantū, sed totam: nec hanc solam, sed vniuersam ab æuo in æuum conspiciunt animæ vitam, atq; ita pro meritis in antecedente vita contractis, sæpe puniunt in sequenti, siue rogati punire, siue non rogati. Interea nos, qui nihil videmus vltra præsens, opinamur aduersa nonnunquam nobis contingere præter meritū, dum tamen sæpe in hac vita patimur, quæ in alia iam intulimus, & quæ nunc facimus, aliquādo patiemur. Præterea multa nos latent hominum peccata, quæ deos minime latent. Item nos iustitiā definimus, vt suū quisq; officiū faciat, secundam præsentis patriæ leges. Dij verò definiūt eam latius admodum spectantes, videlicet ad totum ordinem vniuersū, atq; spectātes eam præcipuè rationem, qua animæ diis conducāt, iudicium inde peragūt. Tantaq; diuersitas est inter iudicium diuinum de ipso iure, atq;

g 4 nostr

nostrum, ut ad illud attingere non possimus. Iam verò & ipsi dii, quid iustum sit, aliter perpendunt ad vnam spectantes animam, aliter ad totā animarum cognationem. Si enim eiusdem naturæ communio existens inter animas, tum in corpore viuentes, tum extra corpus positas, complexionem quandam eandem, atq; communem cunctis efficit ad totā mundi vitam, ordinemq; mundanū, necessarium est expeditionē iudicij à totis exigere, scilicet ab ordine vniuersali, & à necessitudine animarū inter se requireretur: præsertim vbi scelerū magnitudo ab vna anima commissorum excedit supplicium, cōsequens ex peccatis. Dij ergo nunquam obsecrati interūt supplicia, nisi iusta. Cū enim secundum essentiam bonum habeant, malī, iniusti q; causā esse non possunt. Verum si quis forte cōuicerit ex imprecationibus ad superos factis, aduersa quædam aliquibus iniuste cōtingere, alias quasdam præter deos, bonaq; numina causas inquirere compellemur: quas si fortè non inuenerimus, non tamen ob hoc suspicari aliquid debemus de diis indignū diuina natura, eaq; sciētia certa, quæ de bonitate deorum nostris intelligentiis est innata, in qua proculdubio Græci omnes, barbariq; consen

consentiunt. Proinde cùm malorum species diuersæ sint, atque dissidentes, nō in vnā, sed in diuersas referendæ sunt causas. Si verum est, quod de idolis dicebamus, improbisq; dæmonibus, hinc sanè exoritur multiplex origo malorū. Simulant enim deorum præsentia, demonumq; bonorum: ideoq; cultorem suum iubent esse iustum, vt ipsi videantur boni, sicut & dij. quoniam verò natura sunt mali, rogati mala inferre, libenter inferunt, atq; nobis ad iniusta conducunt. Hi sunt omnino, qui & in oraculis mentiuntur, & fallunt, & turpia consulant, atque peragunt. Dij verò, boniq; dæmones, neque fallunt vnquam, neq; conferunt ad iniqua. Est insuper malorum natura dæmonū sibi met inconstans, instabilis, secumq; dissidens, aliàs alia suadens. superiorum verò natura, sibi constat assidue, eundemq; seruat semper in actione tenorem. Corporeæ mundi partes non sunt virtute vacuæ, sed quantò maiores, pulchriores, perfectiores sunt, quàm nostra corpora, tanto vires, actionesq; maiores habent. Igitur vnæq; earum vires seorsum differētes habet, & actiones diuersas edit. Item habitudine quadam inuicē multò plura conficere possunt. Quinetiam à totis mundi

partibus descendit in particulas quædam actio multiformis: descenditq; facillimè, propter potentiarũ similitudinem quatenus videlicet sequentes gradatim potentia antecedentibus correspondent: præsertim vbi patiens insuper ad agens accommodatur. Corporis ergo necessitatibus cõtingunt ex totis in particulas quædam mala, & perniciofa quædã totis quidem salutaria, & harmonia vniuersi consona, quamuis interea noxia partibus, vel quia totorum actiones sustinere nõ possunt, vel propter commissionem inferius accedentem, imbecillitatemq; infimis naturalem, vel quia partes, partibus cõmensuratae non sunt. Proinde præter ipsum mundi corpus multa potest ipsa mundi natura. Nam & similium concordia, & discordia dissimilium non pauca facit. quinetiam multorum coitus in vnum totius animal, & potentia vigētes in mundo quotcunq; sint, & quales aliud quidem in totis, aliud in partibus agunt ob ipsam partium debilitatem ad vltimum distributam, atque diuisam. Amicitia totius, & amor, atque contentio, & similia in ipsis quidem totis actiones sunt, in particulis passionēs. Item quæ in intellectu diuino species sunt, rationesq; puræ, in vniuersi
natura

natura materialē quandā participant indigentia: in singulis tandem informitatē: & quæ in totis sunt vnita, in particularibus dissident. Corrumpuntur insuper particulæ quædā, vt tota secundum naturam constituta seruetur, conteruntur & partes quædā, atq; premuntur, totis interea sic inde nascentibus passionis expertibus. Quando veneficus aliquis imprecationibus suis deducit desuper in quempiā calamitatem, vtendo videlicet ad hoc naturalibus quibusdā, corporeisq; potentiis: vniuersi traditio quidē actionis eiusmodi venit desuper absq; electione, atq; prauitate: tamen interim maleficus hac ipsa vtēs, traditionem deflectit ad cōtraria prorsus, atq; mala: & ipsa quidem traditio, actioq; supernè descendēs compassione quadam propter similitudinem sub contrariorum passionibus commouetur. Maleficus autē electione trahit præter iustum, quod traditum est ad mala. iam verò ipsa traditio secundum vnā harmoniam mundi cōficit, vt quæ distātissima sunt, tamen cooperentur. si quis interim id deprehendēs ducere molitur iniquè partes sortēsue, quasdā totius in partes alias, ita lædens eiusmodi damni non est causa vniuersum, sed abusus humanus transgrediens ordinē vniuersi, legitime.

gitimaq; peruertens. Non igitur dij mala nobis inferunt, sed naturæ corporaq; diuinitus dependentia. Atqui & hæc non vt malos, sed vt bonos defluxus, mūdōq; salutare ad ima demittunt, qui verò suscipiūt propria mistione, peruersitateq; transformant adeò, vt aliter quidem data recipiatur conditione contraria. Post hæc interrogas, cur natura superi non exaudiant invocantem, nisi castum? ipsi verò interim obsecrati illicitos concubitus adiuuent: neq; pudeat cultores suos ad turpes libidines incitare. Quādo causis occultis incitatur ad coitum non legitimū scilicet, apud leges humanas forte legitimū, hoc est apud mūdanas leges, quando videlicet inde nascitur hominibus necessarius. Iam verò instinctus ad venerē in mūdo quidē ad amicitia tendit, & harmoniā. in partibus autē sit vehementior, propterea quòd hæc ob complexionē suam facilē nimium, & mutuò, & toti compatiantur: denique quod cœlitus descendit ad bonū, hic sæpe transfertur ad malum. Mundus est vnum animal, in quo partes, quāuis loco distantes, tamē propter naturam vnā inuicem ad se feruntur. Atqui vis ipsa conciliatrix mūdi, & causa communis omniū mistionis, trahit quidem partes ad se inuicem
suapte

suapte natura, potest eiusmodi tractus &
 appetitus arte quadam præter ordinē au-
 geri. Vis quidē ipsa concilians infusa cun-
 ctis bona est, & causa ubiq; implexionis,
 communionis, harmoniæ, amoris mutui,
 vnionisq; mundanæ, quæ sunt, fiuntq; im-
 perio continētis: in partibus autē propter
 earum distantiam, & inuicem, & à totis,
 atq; ob naturā debilem & egenam, com-
 passionē mutuum congressum conficit,
 vnde acrior appetitus plurimus est inge-
 nitus. Ars itaque deprehendens hanc vim
 coaguli passim in natura dispersam, con-
 trahit eam vndiq; , colligitq; simul, deri-
 uatq; in vnum. Atq; ita appetitum neces-
 sariæ vnionis naturaliter moderatū, red-
 dit suis machinis effrænātū, dum & mate-
 riam admouet genituræ præcipuè confe-
 rentem, & vires vndique naturales inter
 se differentes, cōmiscet in vnum: quarum
 commistione pro arbitrio regit, & confi-
 cit congressus ad geniturā. Proinde, cū
 sint in herbis, atq; lapidibus vires, & dis-
 solutiua, & rursū congregatiua, sintq;
 multo maiores in rebus, naturisq; maio-
 ribus, potest vtiq; ad coitum nixus inten-
 di eiusmodi rebus adhibitis, atque ab his
 ipsis sine artis opera amor accendi, tra-
 ctusq; fieri. Cōpertū habemus dæmones
 impro

improbos, in generatione, rebusq; terrenis, humanisque posse quamplurimum. Ideoq; nihil mirū videri debet, ardorē ad illicitū coitū in nobis frequēter ab eis accēdi. possunt & ad idē cōferre vires quādam animæ, tum in hoc corpore viuentis, habentisq; vim mirabilē attrahendi, tum etiam hinc absolutæ, sed adhuc in spiritu turbido, humidoq; inuolutæ, & hoc circa loca generationis adhuc oberrātis, ideoq; talia committentis. Nemo itaq; vel deos, vel demones eorū pedissequos amoris, & coitus non legitimi causas esse dicat, sed vel naturales instinctus apud nos deprauatos, vel veneficā insuper artē, vel malos dæmones, vel animas nondum puras.

De Sacrificijs vnde vim habeant, & quid conferant.

QUæritur qua ratione sacrificia & superis cōueniant, & hominibus cōferant, & in mundo quid agant. Porphyrius ait, non solū Prophetas, sed hypophetas, id est omnes sacerdotes, qui vaticinium tradunt ab aliis acceptum, debere animalibus abstinere, ne dii vaporibus illinc exhalantibus contaminentur. huic verò sententiæ contrarium est commune dictum, deos videlicet animalium nidoribus maxime

mè demulceri velut esca, capi que. Iamblichus vtrunq; dānat, scilicet deos nidoribus carniū vel infici, vel irretiri, atque inescari. Anima mundi, cœlestesque ex eo, quod corporibus suis adsint, neq; passionnes inde suscipiunt, neq; ab intelligentiis distrahūtur: animæ verò particulares patiuntur vtrinq; aberraret verò nimium, qui defectus similes animabus superioribus attribueret. non enim est vniuersaliū, atq; particulariū, vel principiorū, atq; effectuiū æqua conditio. Vesci quidem corporibus quondam coniunctis animæ onus procul dubio, inquinamentumq; nobis infert, & procliuitatem animæ, per quam voluptatibus lique scat, atq; succubat, multosque alios in anima morbos procreat, sed vapor exhalans ab animalibus, & suffumigatio sacra ritè peracta diis, mūdanicque & vniuersalibus causis nihil officit. Non enim ipsa cōtinet, ordinatq; superos ad se ipsam, sed cōtinetur ab eis, atq; ad vniuersum coordinatur pariter, atq; deos: ideoq; ita potest illorū imperio superis coaptari, harmoniceq; congruere. abstinent igitur animalibus religiosi: non tamen quia dii vaporibus animalium fœdari possunt. potestas nanq; deorum, prius quā materiale aliquid eam attingat, ipsa quoque
 sine

sine tactu discutit, nec solū hæc absq; propinquitate sua corporalia, prius quā sibi propinquent disperdit, & delet, sed nec ipsa cœlestia corpora materiale aliquid elementū in se suscipiūt, nec peregrinum aliquid intromittunt, nec amittunt proprium, quinetiam vapores terrenorū vix ad quinque stadia progressi refluunt, nec immateriale, volubileq; corpus inficiunt, aut alunt. Quod nullam in se potentiam ad mutationem habet, nec in se, neq; sibi contrariū habet quicquam, neq; fertur à medio vel ad medium, sed vel quiescere debet, vel reuolui. corpora igitur infra Lunam, cū sint ex discrepātibus potentiis, motibusq; composita, & transmutabilia sint, omnino & sursum, deorsū ve ferantur, nihil habent commune cum cœlo, nec naturam, nec potestatem, nec actionem: nec ergo vapor ex eis, nec aliud attingit cœlum ab eis omnino secretum, & merito ingenta permutationē ex generabilibus nullam capiunt. Nunquid ergo natura deorum à vaporibus eiusmodi fœdari potest, quæ vapores materiales, vno (vt ita dicam) ictu propulsat? Talia ergo non superis noxia sunt, sed nobis. hæc enim diuidua, materialiaq; & cognata nobis, aliquid erga similia commune habent in passio

passione, vel actione, sed aduersus cœlestia, diuināq; in alio genere essentiaē posita, diuersisq; naturis, viribusq; prædita, & excedentia prorsus, agere quicquam, & communicare non possunt.

Quæ ratio sacrificiorum, quæ utilitas.

POrphyrius offerri sacrificia diis hac ratione putat, vt eos veneremur eiusmodi donis, vt maiores sæpe solemus: atq; etiam, vt pro bonis acceptis diuinitus ita gratiā referamus, pro bonis bona red-dentes. Iamblichus causam eiusmodi ductam inquit ex communi hominū ad homines consuetudine, neq; conuenire naturæ deorum mores humanos supra modum exuperanti. Maximam verò sacrificiorum efficaciam tales modi, declarationesq; sacrificiorum non omnino demonstrant, efficaciam inquā, sine qua nō liberamur à peste, fame, penuria, nec impetramus opportunos imbres, immo & per quā purificationē quoq; , perfectionemq; consequimur animorū. & ab hac generationis provincia libertatem. Itaq; aliquis ex assignatione tua nō multum approbabit hos modos, quasi tu dignā causam ad effectus eorum assignaueris. Ac, si fortè probauerit, accipiet profectò secundo eos
h loco

loco quasi consequentes, & modo secun-
dario coaptatos; primis, antiquissimisque
operū eiusmodi causis. desyderamus itaq;
rationem, ob quam sacrificia efficaciam
ad res efficiendas habeant, & vnde co-
aptentur diis præcipuis eorum, quæ fiunt,
causis, atq; principiis. Dicit aliquis, quia
mundus sit animal vnum, habeatq; vnā,
eandemq; vbiq; vitā, ideo communione
ipsam viriū consimiliū, vel etiam distan-
tiam dissimilium, aut certè aptitudinem
quandam agentis ad patiens commouere
similia, aptaq; eodem modo, dum vide-
licet discurret secundum compassionem
vnā etiam à remotissimo ad remotissi-
mum, tanquam hæc quoq; sint proxima.
Nam inter hæc quoq; ipsa vitæ commu-
nio est æqualis assignatio eiusmodi, verū
quidem dicit, & quod ad sacrificia neces-
sariò sequitur, non tamē verus sacrificio-
rum modus ita monstratur. Ipsa nanque
deorum essentia, nec in natura, nec in ne-
cessitatibus naturalibus posita est, ob quā
obligationem ex passionibus naturalibus
coëxciterur, vel per totam naturam exten-
sis potentiis commoueatur. sed extra hæc
secūdum seipsam determinata est, nullum
ad hæc commune habens vel in essentia,
vel potētia, vel actione simul & passione,
addunt

addūt ad superiorē assignationem aliqui-
 quandā in rebus inferioribus congruen-
 tiam superis. Ideoq; ad sacrificiorū effica-
 ciam conferentiam, velut in Crocodilo
 hexagonarius numerus cū sole congruat:
 in Cane rursus, & Cynocephalo ratio-
 nes physicæ quædam, & vires rationes
 communes sint ad Lunam: itemq; in aliis
 materiales quædam species, sicut in sacris
 animalibus, colores, figuræ, formæ, cuipiā
 conueniant superiorum, vel membrorum
 aliquod animalis, vt cor galli, & alia
 quædā similiter naturalia sacrificiis adhi-
 bita operum sint causæ mirabiliū. Ex su-
 periori causarū assignatione, nō assigna-
 tur causa diuina, quæ supernaturalis est
 omnino: nec naturalibus motibus cōmo-
 uetur, sed assignatur naturalis quædā po-
 tentia in materia, & corporibus compre-
 hēsa, ideoq; corporeis motibus, rebusque
 materialibus coëxcitatur, rursusq; dā-
 tur, naturaliter inquā, atq; hæc finalis, quæ
 sunt circa naturam. Siquid verò tale ad sa-
 crificia cōsequitur, id quidem præceden-
 tibus causis coaptatur, velut cōcausa, sine
 qua non eueniat opus. Præstat itaq; dice-
 re mirificos sacrificiorū effectus, tanquam
 à causa procedere ab amicitia quadam, &
 accōmodatione, & habitudine concilian-

te opifices ad opificia, & genitores ad genita. Quando igitur præcedente, atq; ducente hoc communi principio accipimus aliquod animal, vel aliter animatum, natumq; è terra, quod effectoris volūtatem, propositūq; syncerè, & exactè conseruet, tunc per tale quiddam propriè mouemus causam opificiā huic immistæ præfectam, cum verò multæ sint causæ tales, & aliæ quidē absq; medio familiariter præfint, sicut dæmonia, aliæ verò his superiores sint ordinatæ, sicut diuinæ per ordinem causæ, atq; his omnibus vna quædā antiquissima præsit causā, certè in sacrificio perfectō, omnes per ordinē causæ cōmouentur. Secūdum verò ordinē, quem vnaquæq; sortita sunt, cognata quadam conditione sacrificio familiariter accommodantur, & (vt ita dicam) appropriantur. Sinautem sacrificiū sit imperfectum, vsq; ad aliquē gradū ascendit, sed nō transcendit vltius, vnde multi existimant sacrificia fieri dæmonibus bonis: multi & potētis deorū vltimis: alij mūdānis, vel terrenis dæmonum potestatibus, vel deorū: partem quidē re vera sacrificiorum explicantes, ignorantes tamen totam eorum potentiam, omniaq; bona ad omne diuinum se penitus dilatātia: nos autē omnia admit

admittimus, simulatq; comprehendimus naturalia quidē, & quæ tanquam in vno animali secundum aptitudinem, vel cōpassionem, vel repassionem inuicē commouentur, accipimus, velut simpliciter subiecta, & consequentia, seruientiaq; causæ efficacix in sacrificiis apparentis. Dæmonia verò, diuinasq; circa terram, mundumque potentias accepramus, tãquam proximos ordini nostro præfectos. potissimas verò efficaciam sacrificiorum causas competere iudicamus perfectissimis, opificiisq; potestatibus. Quoniam verò summæ illæ opificiæ potestates in se omnes ordine causas complectuntur, ideo vnà cum his commoueri simul vno quodam ictu cunctas efficientes causas arbitramur. Quoniam in sacrificio perfecto commouentur vnà cū causis summis, opificiisq; causæ ordine consequentes, tunc ex cunctis communis vrilitas prouenit in generationem totam: aliquando quidem per ciuitates, populosque, gentesque omnigenas, vel maiores his, vel minores circumscriptiones: aliquando verò per domos vel hominem vnumquemque bona contingunt, abunde benefica voluntate, superis largientibus non passione distributionem suam exhibentibus, sed impas-

sibili mente iudicantibus esse dandum secundum proprietatem, familiaritatemq; atq; cognationem: vna quadam interim amicitia, quæ continet omnia, hanc colligationem per ineffabilem cōmunionem quandam conficiente. Hæc utiq; veriora sunt, magisq; decorum essentiam, potentiamq; participant, quàm quæ tu suspicaris, scilicet nidoribus animalium in sacrificio superos potissimum inescari. Siquo enim corpore dæmones inuoluuntur, quod quidā sacrificiis nutriti putant, illud certè immutabile est, & impalsibile, lucidumq; nec indigum, adeo ut nihil effluat inde, nihilq; necessarium sit influere. Atqui etsi fortè fuerit necessariū, quidnā necesse est per sacrificia id influere, cū mundus, & aer in ipso indeficientem ex terrenis exhalationem habeat vndiq; circumfusam? Iam verò si corpora dæmonum effluant, sacrificia tamen non æqua portione restituent, nec quantitatem inter excessum defectumq; dæmonibus naturalem, proportionemq; similē conseruabunt: deniq; cū mūdi faber animalibus omnibus terrenis atq; marinis abundans, paratūque tribuerit nutrimentum, nunquid superiores homine nutrimento deseruit? & cum viuentibus alijs statuerit alimenta quotidiana

diana eorūdem opera copiosè parari, cur
 dæmonibus solis aduentitium voluit ali-
 mentum ab hominibus adhiberi? Atqui, si
 fortè nos nutritionem eiusmodi negligamus,
 exuritura sunt, & peritura corpora
 superiorum. Proinde si nos dæmones nu-
 triremus, etiam generaremus eos, & supe-
 riores essemus. contra verò se res habet.
 nam ipsi nos nutriunt, & superiora passim
 inferiora, sic cœlestia terrestria nutriunt.
 Anima quidem ab intellectu perficitur,
 atq; alitur, perficitq; naturā. præterea ob-
 latio sacrificiorum per ignem materiam
 cōsumit, eamq; sibi prorsus assimilāt, non
 se materiæ præstat similem, reducitq; ad
 diuinum, atq; cœlestem, immaterialemq;
 ignem, nec vllō modo deorsum ad mate-
 riam, generationemq; declinat. Si enim
 exhalationem vaporum à sacrificiis fore
 oporteret, nutrimentum materiale oport-
 tebat & materiam integrā remanere. Sic
 enim abundantior illinc accepturis pro-
 ueniret influxus, nunc verò materia to-
 ta comburitur, atque consumitur, & in
 ipsam ignis puritatem, subtilitatemq; pe-
 nitus permutatur. quod quidem contra-
 rium eius, quod dicebas ipse, significat.
 Superi nāq; sunt passionis expertes, quan-
 doquidē placet eis per ignem discuti ma-
 teriam,

teriam, atq; consumi, nosq; reddunt à passionibus alienos: & quæcunq; sunt in nobis, diis similia faciunt: quemadmodum ignis dura omnia, & opaca, corporibus subtilibus, lucidisq; similia reddit, nosq; sursum eleuat per sacrificia, eorumq; ad ignem consumptionē ad deorum ignem, sicut & ignis ad ignem eleuat, reducitq; graua simul & dura ad diuina sursum, atq; cœlestia. Vehiculum corporale dæmonibus subministrans, neque à materia, neq; ab elementis, neq; ab aliquo corpore noto nobis existit. Non potest igitur ab elementalī essentia tanquam alienissima fieri dæmonibus nutrimentum. sed quemadmodum dii igne fulmineo materiam diuidunt, ac separāt à materia, quæcunq; sunt immaterialia quidē per essentiam, sed alligata materiæ, atq; ex passibilibus impassibilia reddunt: sic & noster ignis, actionē diuini ignis imitans, quicquid materiale reperit, in sacrificio destruit, & admota purificat, & à vinculis materiæ soluit, ac propter naturæ puritatem ad deorum communionem idonea facit. Atq; nos eodem pacto à vinculis generationis absoluit, diisq; assimilāt, & facit ad deorū amicitia aptos, nostramq; naturā materiale, ad immateriale attol-

lit

sit naturam. Hæc quidem cōmunis sacrifici-
 orum ratio satis, vt arbitror, facit inge-
 niosis, potentibus ex norma communi,
 vnicuiq; sacrificio propria sagaciter inda-
 gare. veruntamen tardioribus quoq; inge-
 niis indulgentes, propria quædā his adde-
 mus, clariora in medium adducentes. prin-
 cipium verò ad hæc omnium optimū est,
 quod contextum sacrificiorum declarat,
 deorum ordini consequenter annexum.
 Deos alios quidē materiales, alios immat-
 eriales ponimus. Materiales, qui materiā
 in se comprehendunt, atq; exornant: Im-
 materiales autem omnino, qui à materia
 penitus segregati sunt. secūdum igitur sa-
 cerdotiam artem incipere sacrificia decet
 à diis materialibus, nō enim aliter ad im-
 materiales deos patet ascēsus. hi igitur cō-
 munionē quandam ad materiam habent,
 quatenus ei præfident, atq; incubāt. iidem
 quoq;, quæ fiunt circa materiā dominan-
 tur, vt diuisioni, percussioni reperiēti,
 mutationi, generationi, corruptioni, cor-
 poribus materialib⁹ omnibus. Si quis igitur
 hos ritè vult colere, nimirum pro na-
 tura eorū, atq; principatu cultum adhibe-
 re debet, materialibus inquā materialē. sic
 enim ad eos totos, per tota nos toti in fa-
 miliaritatē propriam perducemur, cognatio

tionemq; ipsis in cultu congruam adhibe-
bimus. Corpora igitur vita priuata, & ani-
malium cædes destructu corporum, mu-
tatioque multiformis, atque corruptio, &
omnino proiectio materiæ præcedētis ma-
terialibus diis cōgruit, non quidem ipsis
propter seipsos, sed propter materiam, cui
præ sunt. Et si enim ab hac maximè separa-
ti sint, simul tamen huic adsunt: ac si ma-
teriam in potestate immateriali cōtinent,
attamen vnà cum hac existunt. Iam verò
gubernata gubernatoribus non sunt alic-
na. similiter exornatoribus exornata.

Quinetiam vtentibus, quæ subministrāt,
tanquam instrumenta, facile proportioni-
bus coaptātur. quapropter immaterialib;
quidem diis, materiā in sacrificiis adhibe-
re est alienum: materialibus autem omni-
bus est admodum consentaneum. Operæ
pretium est ad hæc insuper geminum vi-
tæ nostræ habitum cogitare. Aliquando
quidem animus toti nos efficimur positi
extra corpus. & eleuati mēte, vnà cum to-
tis immaterialibus diis per sublimia nos
attollimus, aliquādo verò terreno corpo-
re colligamur, sumusq; corporei, materia
videlicet cōprehensi. Similiter duplex erit
cultus diuini ratio, vna quidē erit simplex
incorporea ab omni generatione synce-
ra,

ra, synceris competens animalibus: altera verò plena corporibus, & actione prorsus materiali cōueniens animalibus nondum puris, necdum ab omni generatione purgatis. Sacrificiorum ergo species duæ sunt, purissima quidem sacrificia hominum sunt summopere purgatorum quod quidem rarò conuenit vni, vel admodum paucissimis, vt inquit Heraclitus. sacrificia verò materialia, & quæ in mutatione versantur, animalibus adhuc occupatis corpore comperunt. ciuitatibus ergo nõdũ purgatis genitali sorte, contubernioq; corporeo nisi eiusmodi sacrificia dederis, ab vtriusq; pariter aberrabis ab immaterialibus simul atque materialibus bonis. Illa quidem nõ possunt accipere, his autẽ proprium, consentaneumq; non offerũt. Accedit ad hæc quod vnusquisq; qua ratione est, non qua non est, agere debet essentiaẽ curam. Non oportet igitur hanc præuari-
 cari propriam colentis mensurã, atq; naturã. complexionẽ quoq; propriẽ coaptatam inter curãtes homines, potentiasq; curatas, electurã iudico conueniẽtem sibi culturaẽ modũ. Nam cōplexio eiusmodi immaterialiter tẽperata immaterialẽ eligit, quatenus ipsa videlicet potentiis purẽ incorporeis ad ipsa purẽ incorporea copulatur.

latur. Complexio illiusmodi corporali-
ter coaptata corporibus, eligit culturam
similem ad essentias corporibus præsi-
dentes. Sæpe pro necessario corporis usu
vouemus, operamurq; aliquid erga deos
gubernatores corporis, dæmonesq; bo-
nos, dum videlicet studemus purgare cor-
pus à maculis quibusdam, sordibusq; vete-
ribus, vel morbis absoluerè, sanitatēq; ad-
hibere, vel grauedinē torporemq; remo-
uere, & leuitatē, efficaciamq; adhibere, vel
aliud quiddam bonū corpori comparare.
Tunc igitur nō intellectuāli quadā, & in-
corporea ratiōe, corpus rite tractabimus.
Non enim ita natum est, vt his modis cu-
rari queat, sed cū cognata sibi nancisci-
tur, tūc corporibus curatur corpus, atque
purgatur. erit igitur & sacrificiū ritus ad
usum eiusmodi necessario corporalis, at-
que ita superflua corporis expurgabit, sup-
plebitque pro necessitate, quæ desunt, &
quæcunq; distributa sunt, ad proportio-
nem, ordinemq; reducet. Sacrificamus sæ-
pe poscentes à superis aliqua ad vitam hu-
manam accommodata, scilicet, quæ vel vi-
ctui necessaria sunt, vel ad illa pertinent,
quæ gratia corporis affectamus. Quidnā
tunc continget nobis à diis ipsis, qui ab
omni humana generatiōe sunt penit⁹ se-
grega

gregati, quod ad penuriam, sterilitatēve fugādam, vel copiam adducendam nobis cōferat. vel ad alia necessaria vitæ conducat? Nihil sanè. Qui enim sunt ab omnibus absoluti, eiusmodi dona non tractant. Si quis verò dicat deos illos immateriales omnino immateriales in se comprehendere deos, horumq; dona secūdam vnam causam primam in se cōplecti, dicet utiq; copiam quādam ita diuini muneris illinc inferius descendentem. Verum quòd illi hęc tractātes proximè humanā vitā actionesq; peragant, nulli dicere cōcedendum est. Eiusmodi enim rerum, quæ hic sunt, dispensatio diuisa est, atq; particularis, & cū quadā ad hęc cōuersione peragitur: neque omnino est à corporibus segregata, neq; purā, synceramq; gubernationē, præfecturamq; admittere potest. Modus igitur sacrificandi pro rebus eiusmodi congruus est, qui cū corporibus habet, & generatione commercium, non qui est à materia, & corpore penitus separatus. Qui enim purus est, omnino talia supergreditur, neq; ad hęc proportionē habet. Qui verò corporibus, horūq; viribus utitur, est rebus eiusmodi omnium cognatissimus, potēs prospera quædam vitæ suppeditare, & à diuersa nobis imminetia deuitare, ac
 tempe

temperiem cōparare humano generi moderatam. Plurima hominū turba naturæ subiicitur vniuersali, eaq; viribus naturalibus gubernatur, atq; inferius ad naturæ opera vergit, completq; dispensationē facti, & fatalium operū suscipit ordinem, rationemq; practicam circa naturalia solum exercet. Paucissimi supernaturali mentis potentia freti à natura discedunt, atque ad separatū, immistumq; se conferunt intellectum, vnde naturalibus potētis superiores euadant. Nonnulli verò medium tenent inter purū intellectū, atq; naturam: & horum alij quidem vicissim sequuntur vtrunq; , alij mistam ex illis vtrisque vitam agunt; alij soluuntur quidem à deterioribus, & ad potiora se transferunt. Qui ergo natura gubernantur vniuersali, & ipsi vitam degunt naturæ proprię mancipatam, potentisq; naturę fruuntur, cultum exercebunt naturę conuenientē, corporibusq; natura motis congruum, eligentes ad hoc loca, qualitates, aëris materiam, materiæ vires, corpora, corporum qualitates, & habitus, motus conuenientes, mutationesq; eorū, quæ in generatione versantur, atq; similia tum in cæteris cultus diuini partibus, tum in ritu sacrificandi. Qui verò sola mente viuunt, vinculis naturæ soluti, intellectu

tellectualem, corporumq; expertem cultu
ræ normam in omni religionis parte me-
ditabuntur. Qui mediam vitam degūt in-
ter intellectū, atq; naturā, mediā quoque
sequentur religionē, atq; pro vitæ mediæ
differentiis differentes sectabuntur colen-
di per media modos. Aut enim tractabūt
vtrunq; vicissim, aut ab altero ad alterum
declinabunt: aut deteriora tangent, vt per
ea consequantur, & potiora, existimantes
non aliter sublimiora se consequi posse.
In genere essentiarū, potestatumq; diuina-
rum, aliæ quidem subiectam sibi animam
habent, atq; naturam, subministrātem vi-
delicet eorum opificiis, quatenus ipsæ vo-
lunt: aliæ verò ab anima, & natura sunt pe-
nitus separatae, non inquam ab anima tan-
tū mūdāna prorsus, atq; genitali, verū
etiā ab anima diuina, eiusq; natura. Aliæ
deniq; mediū tenēt, cōmunionemq; inter
extrema cōciliant, vel secūdum vnum in-
dissolubile vinculum, vel secūdum exu-
berantem maiorū traditionem, vel secū-
dum minorum susceptionem nō impedi-
tam, vel secūdum colligatam amborum
consensionē. Quando deos colimus ani-
mæ, naturæq; dominantes, non alienum
est, & naturales his vires offerre, & cor-
pora, quæ natura reguntur, diis eiusmodi
consec

consecrare. omnia enim naturæ opera & obtemperant eis, & ad deorū dispensationem aliquid conferunt. Sed quando deos longè secretos, & in sua vnitæte collectos cupimus venerari, honoribus à materia penitus absolutis eos venerari debemus: intellectualia enim his dona debentur, incorporea vita, virtus perfectæ sapientiæ cōsummata, eorumq; officia. Mediis autē diis, mediiorūq; bonorū ducibus, sicut diximus, media competunt. Ab alio igitur principio exordientes, scilicet à mundo, diis mundanis, distributione, quatuor in mundo elementorum à cōmuni sortitione secundum mensuras elementorum facta, à circūferentia circa centra in ordine reuoluta, ad veritatē sacrificiorū facilem habemus accessum. Si enim nos in mūdo sumus, & vt partes continemur in eo, primumq; generamur ab eo, atq; à totis potentiis eius perficimur, & ex quatuor eius cōponimur elementis, ac portionē quandam vitæ, naturæq; ab eo nacti tenemus, profectò non debemus in cultu diuino mūdum, mundanosq; ordines prætermittere. Penamus igitur circa quamlibet mundi partē esse quidē corpus aliquod, vt videmus, inesse præterea vires corporibus incorporeas ordine distributas, facro

cro

crorum itaq; lex similia similibus ritè di-
 stribuit, & à summis ad ima per media to-
 ta progreditur, corpora quidem corporeis
 adhibens, incorporeis incorporea, propria
 videlicet unicuiq; reddens. Veruntamen
 si quis religiosus supermūdanum numen
 assequitur, rarissimè verò id accidit, hic
 utique solus seorsum à corporibus & ma-
 teria positus nimirum, & talem prosequi-
 tur cultum, supermundana potentia, diis
 supermundanis vnitus. Quod autem vni-
 vix tandē in sacerdotij fine contingit, non
 expedit pro communi lege omnibus & in
 principio, & in medio religionis statuere.
 hi nanq; corporeum quocūq; modo cul-
 tum agunt. Quilibet igitur peritus in sa-
 cerdotio, confitebitur, oportere cultū su-
 peris, nec ex parte, nec imperfectū, sed cō-
 uenientem, & integrum adhibere. Quo-
 niam igitur antè quàm adsint dii, descen-
 dantq; ad terram, omnes præsubiacentes
 illis potentiae mouentur, & ut præcurso-
 res, pompæq; præcedūt nimirum, qui non
 distribuit omnibus, quod cuiq; congruit,
 nec vnumquēq; proprio quodam hono-
 re prosequitur, ipsam deorum præsentiam
 non assequitur. Qui verò omnia numina
 sibi propitia reddit, grata offerens vni-
 cuique, donaq; simillima, hunc sanè non
 frustra

frustratur euentus, sed diuinum chorū integra, plenaq; praesentia suscipit. Cū igitur hæc ita se habeant, non oportet ritum religionis esse simplicē, ex paucisq; compositum, sed multiformē, & ex omni harmonia constantem, ex cunctis vbiq; mundanis (vt diximus) constitutum. Si enim simplex aliquid, & vnius duntaxat ordinis esset, id ipsum, quod in sacerdotio aduocatur, & ad nos mouetur, simplex utiq; modus sacrificandi sufficeret. At verò nullis notū est, quanta virium multitudo suscitari solet, quando descendunt dii, atque mouentur, nisi sacerdotibus illis, qui opere ipso id experti iam fuerint. Soli igitur hi cognoscunt, quæ potissimū sit perfecta plenitudo colendi, & quam paucis prætermisissis, quantum nos frustretur euentus. Quemadmodū in harmonia si vna chorda frangatur, tota subito dissonat, sic vno prætermisso numine, sine ritu communis, ipsa religio finem non habet optatū, dum hoc vno deficiente, sacrum opus structuram suā, integritatemq; nō habet. Quādo diuinæ potestates palam ad sensum descendere sunt, manifestum nobis prouenit damnum, si quem ex superis prætermittimus non honoratum. Similiter quando clam veniunt in opere sacro, periculosum est, si hunc

hunc quidē honores, aliū verò pro sua dignitate, & ordine nō honores. Qui enim aliquē proprio fraudat honore, totū confundit religionis opus, dum vnā, totamq; dispositionem dissipat. neq; vt aliquis putaret, tunc opus suscipiēdi tantum est imperfectū, sed totius structura perit. Quid vero? nōne ipsa sanctimoniae summitas, ad summum ipsum totius numinū multitudinis principiū, vnumq; recurrit, atq; in eo diuinas omnes simul essentias dominationesq; colit? Proculdubio. Verū eiusmodi summitas serò admodum aduenit, & quā paucissimis: atq; optimè nobiscū agi putandum est, si talibus in vitæ calce contigerit. Disputatio verò præsens non eiusmodi viro leges ponit. hic enim est lege superior, sed lege aliqua indigentibus, has sacrorū leges in præsentia sancit: numinū multitudo est, quasi mūdus aliquis, habēs multos ordines in vnum ordinem conspirātes. Similiter sacrificia debent habere numerorū ordinem pariter in vnum ordinē conspirantem, ita vt singuli numinibus ritè respondeant. Similiter quæ circa nos sunt, & in nobis multiplicia sunt, neq; debent ex aliqua parte tantū, sed ex cunctis cōgruè diuinis nostrarū rerū causis respōdere, atq; ita ad supremos ascendere

dere duces. Religiosa igitur obseruantia circa nos & in nobis agit varia. Aut enim quasi propagādo perficit, aut amputat, aut emūdat, aut expertia ordinis ordinat, aut segregat longius ab errore mortali. Cuncta deniq; totis supernis familiaritate cōciliat. atqui quando vtrinq; congregiuntur in vnum, illinc quidem diuinæ causæ, hinc autē ex æquo præparaciones humanæ, tunc absoluta religio peragit omnia, & ingenita ex sacrificiis bona reportat. Profectò exuberantia potestatis in causis vniuersi summis, id habet, vt quēadmodū in cæteris inferiora superat, ita & in hoc admodū superet, videlicet in ipsa præsentie amplitudine, vt maximè omniū causæ, maximè omniū omnibus sint præsentēs, adeò vt eadē ipsa causæ vniuscuiusq; potestas, seorsum ab impedimento vbiq; tota, semperq; sit præsens. hac igitur ratione ipsa omniū prima vltimis quoq; subtrahit, immaterialiaq; principia immaterialiter materialibus adsunt. Nemo miretur, si quā materiam esse dicimus purā, atq; diuinā. nā ipsā quoq; materia, cū ab opifice, patrēq; omniū facta sit, meritò perfectionē suā quandā acquisisse potest a pram ad deos suscipiendos. Quinetiā nihil prohibet superiora lumen suum ad inferiora diffund

diffundere: neq; igitur materiam permit-
tunt expertem fore superiorum. Quapro-
pter quātumcunq; materiae perfectum, &
purum est, atq; deiforme ad deorū susce-
ptionem non est ineptū. Nam cūm oport-
uerit etiam terrena nullo modo diuinæ
communione expertia fore, ipsa quoque
terra diuinam quandam portionem in se
sortemue suscepit ad capiēdos deos suffi-
cientem. Hæc igitur sacrorum sapientia
contemplata, atq; ita secundum cōgruen-
tiam, competētia vnicuiq; deorum susce-
ptacula diligēter inueniens, sæpe compo-
nit in vnū lapides, herbas, animalia, aro-
mata, aliaq; similia, sacra, & perfecta, &
deiformia: atque subinde ab his omnibus
susceptaculum purū, integrumq; fabricat.
Neq; enim fas est omnē materiā detesta-
ri, sed solam, quæ à diis fuerit aliena. Pro-
priam verò ad illos decet eligere, vtpote
quæ cōsentire possit, atq; cōferre ad deo-
rum ædificia, statuarum fundamēta, sacri-
ficiorum opera. Neq; enim aliter terrenis
locis, & hominibus hīc habitantibus pos-
sessio, portioūe vlla ex diuinis contingere
potest, nisi tale quiddam prius iactum
fuerit fundamentum. Arcanis sermoni-
bus credendum est testantibus ex deis per
beata spectacula quandam traditam fuisse

materiam. hæc igitur illis ipsis tradet est cognata. Talis ergo materiæ sacrificium deos excitat, vt se demonstrent, atque ad comprehensionem eos protinus aduocat. & præsentem capit, & perfectè demonstrat. Eadem aliquis perdiscere potest etiam ab ipsa, quæ secundum loca distributio diuinitus est effecta, atque ab ipsa præfectura, quæ per res singulas est diuisa: quæcunq; secundum diuersos ordines, siue maiores, siue minores, passim sortes eiusmodi nacta fuit. Constat enim deis locorum quorundam rectoribus, sacrificium ex eisdem rebus, quæ nascuntur ibidem, fore admodum consentaneum, & gubernatoribus gubernata, & quæ ad ea pertinent, placitura. effectoribus & grata semper sunt opera sua potissimum: & qui primo aliqua procreant, talia rursus habent in primis accepta. siue igitur animalia quædam, siue plantæ, siue alia, quæ visa superis dispensantur, simul & præfecturam sub eis nacta sunt, & communionem nobis conciliant cum superis indiuiduam. Horum ergo nonnulla, quatenus conseruantur, atq; tenentur, augent, tenentium ad deos familiarem proprietatem quocumq; videlicet ex eo, quod integra maneant, vim communionis inter homines, deosq; conseruant. Talia sunt quædam

dam apud Ægyptios animalia, & vbique
 facer homo. quædam verò mactata, com-
 bustaq; familiaritatem efficiunt clariorem,
 quotcunq; videlicet resolutionem in pri-
 morum elementorū principium, efficiunt
 cognationem, causis superorum, atq; pro-
 ritu sacrationem. Vbique enim quo ma-
 gis proprietas, familiaritasq; perficitur,
 eo perfectiora bona ad nos inde descen-
 dunt. Neq; sunt hæc hominū duntaxat in-
 uenta, nec humanis moribus auctoritatem
 nacta sunt, sed deus ipse ritè inter sacra vo-
 catus autor est eiusmodi legū, circa quem
 dij, angeliq; permulti versantur, sub quo
 per quassibet in terra gentes, numen ali-
 quod sortitū est præfecturā, cōmunemq;
 prouinciam: proprium quoq; inde tribu-
 tum est templo vnicuiq; numen. Item sa-
 crorum, quæ operamur ad deos, deus ali-
 quis spectator est, atque gubernator: quæ
 ad angelos, angelus: quæ ad dæmones,
 dæmon: atq; in aliis eodem pacto secun-
 dum propriū genus perfectus cognatam
 sortitus est præfecturam. Quoniam igitur
 sub numinibus speculatoribus, autori-
 busq; sacrorū sacrificia pertractamus, ve-
 reri debemus diuinæ sanctimonix leges,
 sacrificiaq; legitima, & propterea in his
 sperare, quod sub numinū, deorumq; prin-
 cipatu

cipatu sacrificamus: & interea cauere summopere, nequid vel indignū superis offeramus, vel alienum. Deniq; summatim id admonemus, vt singula, quæ in nobis, & circa nos sunt, circumspeciamus diligēter, & quæ in mundo item deos, angelos, demones, gentibus distributos. Et hac vnicuiq; ratione amicū sacrificiū similiter offeramus. hac enim ratione duntaxat digna vnoquoque numine sanctimonia, religioq; seruatur. Votum, siue adoratio, & oratio omne sacrificiorum opus perficit, & in primis ad totam confert religionem, & sacrā, indissolubilemq; animabus ad deos conflāt cōmunionem. Huius verò tres sunt species: Prima congregat, atq; contactum, notitiāq; nobis ad diuinitatem præstat: secunda, communionem ad diuinum deuincit consentientē, atq; dona nobis prouocat diuinitus quoq; demissa, etiā antè quā loquamur, intelligamusq; omne nostrum opus perficientia: Tertia conficit ineffabilem vnitatem, atq; in diis auctoritatem totā collocat, animāq; nostram in eis perfectè ponit, atq; cōfirmat. Iam verò in tribus his terminis, quibus diuina omnia mensuratur, amicitiam nobis ad deos harmoniæ conflāt, sacramq; à diis vtilitatem triplicem nobis affert. Vna quidem

quidem ad illustrationem pertinet, alia ad communem operum executionem, alia ad perfectā ex igne diuino plenitudinem. Item adoratio, eiusq; virtus aliquando sacrificia ipsa præcedit, aliquādo mediis inseritur sacrificiis, aliquādo finem complet sacrificandi. Opus verò in sacris nullum absq; adorationis supplicationibus efficitur vnquam. Adoratio deniq; diutissimè frequentata nostrum nutrit, & perficit intellectum: animam ad suscipienda diuina admodum efficit ampliorē, diuina hominibus patefacit: ad splēdores diuini luminis capiendos assuefacit: paulatim perficit, quæ nobis insunt ad numina contingenda, quousq; ad summum nos vsq; perducatur. Atqui & mores nostræ cogitationis humanos retrahit paulatim, moresq; diuinos infert, persuasionē quoq; & communionem, & amicitiam procreat procul ab intermissione perpetuā: diuinum rursus amorem auget, quòd in anima diuinum est, accendit, & eleuat, expurgat quicquid animo est contrarium, & aduersum: atq; ab ipso spiritu ætherio, splendidoq;, qui est animæ circumfusus excutit, quātumcunq; vergit ad genituram. spem quinetiam præstat bonam, & fidem perficit circa lumen. Deniq; (vt summatim dicam)

i 5

cam) homines frequenter orantes, adorationis virtus familiares deorum collocutores efficit, atq; discipulos. Cùm adratio talis sit, talemq; connexionem cum sacrificiis habeat, patet sacrificiorum finem opificij contactus esse participem. Quandoquidem per opera diis accommodatur. Itaq; & bonum ipsius tātum est, quantum à causis opificiis mittitur ad genus humanum. atq; inde rursus apparet virtus adorationis reductiua, perfectiua, impletiua, & qua ratione sit efficax, & vnionis effectrix, atq; à diis commune vinculum habeat: & quomodo adoratio, sacrificiumq; mutuo se confirment, potentiamq; inuicem conferant admirabiles religionis effectus. hinc rursus apparet sacerdotiam disciplinā, operationemq; habere in partibus suis conspirationem non minorem, quàm in membris habeat. animal neque posse partem eius aliquam absque cunctis suum opus absolvere.

De sacrificijs animalium.

Porphyrus ambigit, quare oporteat lege sacrorum, eum, qui diuina sit inspecturus, exanime corpus eo tēpore non attingere: veruntamen per corpora animalium mortuorum sapius diuinorū inuocationes, consecutionesq; peragantur.

Iamb

Iamblichus ita soluit. vates iubēt diuinorum spectatorem exanime corpus, quod sacratum non fuerit, non attingere: permittunt verò, quod consecratur, attingere. Præterea vetant humana corpora, quæ iam deseruit anima, ne intuitu quidē tangere. Vitæ nanq; diuinæ vestigiū quoddam vel simulacrum, vel demonstratio in corpore per mortem extinguitur: cæterorum verò animalium corpora mortua tangere religio nulla vetat. quoniam nec in vita diuiniorē communicauerunt. Præterea, quatenus ad immateriales deos confurgimus, expedit tale corpus non attingisse: quatenus verò ad materiales studeamus accedere, tangere frequenter expediet. nam per animalia deos eiusmodi aduocare solemus: qui videlicet talibus præfideant animalibus, præsertim, qui proximè, & quasi cognata quadam conditione gubernent. Item hominibus quidem in materia comprehēsis corpora vita priuata, maculam quandam inferunt, videlicet non viuens viuenti, & sordidum puro, & priuatum habenti habitum: & mortuum habenti potentiā moriendi, propter communem quādam inter hæc habitudinem. sed dæmoni incorporeo penitus, atque impassibili, talia corpora nihil obsunt.

nam

Nam caduca maximè supereminet.

De Vaticinijs per animalia.

QVando vaticinium agitur per corpora sacrorū animalū, vt asturum, non est putandum deos ad hæc accedere, videlicet vniuersales prouisoires ad curam diuisam particularē, materialem, proportionalē, circa animalia singula. Sed dæmones, & hos quidē valde diuisos, & singulos singulis speciebus animalū distributos proximā curam animalium, præfecturamq; sortitos. hi nanq; principatū nacti sunt, haud prorsus sufficientē, expertemq; materiæ. Ideoq; cōgruè instrumēta eiusmodi attingere solent. Ad hoc igitur, vt eiusmodi per animalia vaticiniū à dæmonibus cōsequamur, parare his oportet sedem talem, per quam possint inter homines obseruari, nobisq; vti: sedē verò hanc esse oportet incorpoream, vt incorporei dæmones per hanc nobis adsint. erit igitur hæc anima talium animalū à corpore iam absoluta. Quatenus enim quodāmodo & ipsa separata est à corpore, cōuenit cum dæmonibus, conuenit & nobiscū propter quandam vitæ cognitionē. Igitur tanquā media præfidi eius dæmoni subministrat ad præsagium homini suggerend

rendum, & ad mandata dæmonis declaranda, & cum dæmone nos cōciliat. Anima verò hæc eiusmodi vaticiniis vtens, nō solum vaticinium audit accipit ve, sed etiā non parum ex se ipsa confert ad executionem eius ad opera pertinentem. Hęc enim commouetur, & cooperatur, & simul præuidet per quandā compatiētem necessitatem. Sed eiusmodi vaticinium à diuino, veròq; longissimè distat, atque de rebus exiguis, breuibusq; habetur. Quæ in natura diuisa posita sunt, & quotcunq; circa generationem iam simul feruntur, atq; motiones ex se ipsis exhibent potentibus eas accipere, & passiones multifariam inferunt iis, quæ naturaliter ad compatiendum sunt exposita, per compassionem igitur præfagium eiusmodi prouenit. Non potest autem per passionē præcognitio perfecta cōtingere. Quod enim immundæ immutabile, purum est, id præcipuè futurum assequi, cōsuevit: quod verò cum materiali, passibiliq;, & tenebroso commercium habet, obruitur ignorantia. hanc ergo artificiosam præfagij machinam neque legitimi vaticinij nomine dignam esse consensimus, neq; seriò pertractandam, neque vtenti, quasi sit veridicus, esse credendum.

Quom

*Quomodo obsecratores demonibus
minabantur.*

NArrat Porphyrius sacerdotes consue-
uisse violentis quibusdā minis aduer-
sum superos uti: veluti, Nisi vos ita fece-
ritis, vel contrā, si feceritis aliquid, cœlos
confringā, vel occulta Isidis patefaciā, vel
arcanum in abyſſo reconditū diuulgabo,
aut ſiſtam barim, id eſt nauem quandam
apud Aegyptios ſacrā, aut membra Oſiri-
dis Typhoni diſpergam, cæteraq; ſimilia.
Iamblichus ſubdit execratores nō cōſue-
uiſſe dirigere minitationes eiufmodi, ut
Porphyrius opinatur, ad Solem & Lunā,
cætera ve cœleſtia, ſed eſſe in mundo ge-
nus aliquod poteſtatum valde diuiſum, &
iñdiſcretū iñconſideratumq; , quod acci-
pit quidē ab alio rationem, ſiue ſermonē,
exauditq; , ſed propria intelligētia nequa-
quā: neq; verū à falſo, neq; poſſibile diſcer-
nit ab iñpoſſibili. Hoc itaq; genus mini-
tationibus laceſſitū, protinus irritatum, &
ſtupet, utpote quod & ipſum naturaliter
dictis vehemērioribus agitur, & alia du-
cit, trahitq; per ſtupidā quandam, & iñſta-
bilē phantaſiā. Præterea ſacerdos ſæpe nō
humana virtute, ſed diuina ſacramento-
rum ineffabilium poteſtate mundanis nu-
minibus imperat, atq; minitatur. ipſe tunc
in

in superiorū deorum ordine cōstitutus, & ideo grandioribus propria natura mādatis vtitur, atq; minis: neq; tamen tanquam facturus, quē tunc asseuerat, sed declarans quantam nactus fuerit potestātē propter ipsam ad deos vnionem comparatā, videlicet ex notitia, possessione q; ineffabilium symbolorū, siue signaculorum, quæ dicimus sacramenta. Item dæmones per prouincias, partes q; diuisi, & partes mundi custodientes, singuli commendatarū sibi partium tantam habent curā, vt nec verbum quidem illius ordini, dispēnationi q; contrariū valeant tolerare, perpetuam, videlicet, immutabilem q; mundanorū perseuerantiā obnixē custodiētes. Ordinem verò eiusmodi suum ideo immutabilem susceperunt, quoniā ordo deorū immobilis permanet in eisdem. In quo igitur esse habēt dæmones vel ætherij, vel circa terram distributi, hoc ipsum, nec minitationibus inuadi vnquā audire possunt. proinde dæmones ineffabiliū, arcanorum q; mysteriorū custodiā studiosē procurant. tāta videlicet obseruātia, propterea quod intelligunt ordinē, dispensationem q; vniuersi præcipuē in eiusmodi mysteriis contineri. quatenus videlicet allegoricē per hæc verba numina designātur, ordines q; mund

mundani. hanc enim ob causam mundi partes in ordine permanent, quòd beneficio potestas Osiridis sincero permanet, & intacta neq; còtrario tumultu, & errore miscetur. Permanet insuper ipsa omniū vita pura semper & incorrupta quatenus viuificæ, formosæq; rationes, quæ in Iſide reconditæ sunt, consistunt ibidem, dum inde mundus agitur, nec ipsæ in corpus hoc descendunt oculis manifestum. atqui & omnia permanent immobilia, & simul sempiterna generationis videlicet successione, quoniā nullum solis cursum vnquā sistere potest: perseverant insuper integra, quoniam quæ in abyſso, id est profundo sunt abscondita, nunquam aperiuntur, in quibus ergo salutē habēt omnia simul, & vniuersum, videlicet in eo, quod & quæ naturaliter sunt occulta, vt sunt occulta seruentur, & maneāt, & secretissima deorum essentia, nunquā sortem contrariam subeat, nec oppositis miscatur: hoc inquā circūterranei dæmones, nec ad vocē vsq;, auditumq; sustinent aliter affici, verbisq; profanari. atque propterea aduersus dæmones eiusmodi verborū vsus habet aliquam potestatem. de his autem nullus aliubi minitatur: nec ad illos sunt obsecrationes eiusmodi constitutæ. quapropter
Chal

Chaldaei sacerdotes, apud quos diiudicatus, decretusq; est, pur⁹ ipse ad solos deos sermo, nunquam minis vtuntur. Aegyptij verò, qui cum diuinis sacramentis demonicos sermones admiscant, ad minas eiusmodi aliquando se conuertunt.

Expositio symbolorum Aegyptiae theologiae.

Imitantes Aegyptij ipsam vniuersi naturam, fabricamq; deorum, ipsi quoque mysticarum, reconditarumque notionum imagines quasdam in symbolis cōficiendis ostendunt: quemadmodū & natura rationes occultas in apparētibus formis, quasi symbolis exprimit, & dii veritatē idearum per manifestas imagines explicant. Cū ergo perspiciāt superiora omnia inferiorum similitudinem delectari, atq; insuper optēt à superioribus bonitate repleri, quatenus pro viribus imitentur. meritò & ipsi conuenientē superis modum agendi pro viribus offerunt, quando occulta mysteria symbolis inserūt manifestis, in quibus interpretandis dimitte voces, accipe sensus. Quando igitur lutum in sacris nominant, aut inducunt, hoc intellige mundi corpus. atq; materiā, genitalemq; virtutē huic insertam, & quasi pariter agitaram,
k atq;

atq; fluentem, aut etiam causam principalem, & quasi loco fundamenti præpositā elementorum, elementaliumq; virtutum. Cū hoc igitur tale sit, deus ipse generationis, totiusq; naturæ virium omnium, quæ insitæ sunt elementis, causa utpote, qui hæc superemineat omnia immaterialis ipse, indiuisus, immobilis, & ingenitus, totusque ex seipso, & in seipso totus. hæc omnia perspicuus antecedit, & ducit in se cuncta complectens, atq; ex eo, quod cōplectitur omnia, ac de suo mundanis tribuit omnibus, ex ipsis eluxit. Quoniā verò supereminet omnia, effulget, ut segregatus à mūdānis omnibus secum ipse solus per sublime procedens. Confirmat & hoc, quod subinde sequitur symbolū, vbi deus inducitur sedens super loton aquaticā, scilicet arborē, vbi significatur, deum principatu suo mundanum superexcedere lutum, nec attingere gubernādo, sed principatum gerere intellectualem penitus, & empireum. Omnia enim in loto rotunda sunt tum poma, tum folia: ex quo significatur circularis actio mentis per eadē videlicet, & eodē pacto se habens, Deus igitur ipse super hanc insuper actionē in seipso consistit, superans eiusmodi principatum sanctus & venerandus, & in seipso
penit

penitus conquiescens, quod quidē ex actu
 sedendi significatur. Proinde, vbi deum
 introducunt naui gubernatorem, princi-
 patum significant, mundi gubernatorem.
 sicut enim gubernator à naui, & guber-
 naculo segregatus vno quodam, faciliq;
 momēto mouet vndiq, & regit, dirigitq;
 nauem, ita deus ipse mundum desuper, vi-
 delicet à primis naturæ principiis præci-
 puas motionum causas exhibēs. Quoniā
 verò partes cœli omnes, animaliaq; cœ-
 lestia, & totus vniuersi motus, ipsumque
 tempus, secundū quod mundus ipse mo-
 uetur, cuncta deniq;, quæ continentur in
 totis, vires à sole descendentes accipiunt,
 alias quidē commistas in ipsis, alias autem
 commistionē exuperātes: ideo has quoq;
 symbolicus significandi modus adducit,
 verbis quidem solem designās secundum
 animalia cœlestia figurari, formāsque vi-
 cissim commutare per oras. Interea verò
 demonstrans immutabilem eius, simūlq;
 totam per totum mundum traditionē. sed
 quoniā quæ suspiciunt, alia quidem alibi
 circa impartibilē feruntur dei traditionē,
 atq; ipsa pro diuersitate naturarū, motio-
 numq; suarū, multiformes accipiūt à sole
 potentias, propterea symbolica traditio
 vult per donorū multitudinē vnū ingre-
 di

di deum, atq; per potentias multiformes
vnam dei adesse potentiam. Quapropter
inquit ipsum vnū, eundemq; cōsistere: vi-
ces verò formarū, transfigurationesq; in
suscipiētib; asserit resultare: quapropter
illum secundū animalia, & ad oras cōmu-
tari ait, quasi circa deum mutationes eius-
modi varientur secundum diuersa susce-
ptacula dei eiusmodi votis vtūtur. Aegy-
ptij non solum in ipsis deorum propriis
visionibus, sed in precibus etiam leuiori-
bus, quæ eiusmodi sensum habent, atque
per talem symbolicam, mylticamq; cultu-
ram ad deos supplicandos accedunt.

De nominibus diuinis.

POrphyrius quærit, cur sacerdotes
vtantur nominibus quibusdam nihil
significantibus. Iamblichus respondet, o-
mnia eiusmodi nomina significare aliqd
apud deos: quāuis in quibusdam signifi-
cato nobis sint ignota, esse tamen nota
quædā, quorum interpretationē diuinitus
accepimus, omnino verò modum in eis si-
gnificandi ineffabilē esse. neq; secundum
imaginationes humanas, sed secūdum in-
tellectum qui in nobis est diuinus, vel po-
tius simpliciore, præstantioreq; modo se-
cundū intellectū diis vnitum. Auferēdum
igitur à diuinis nominibus omnes exco-
gitat

gitationes, & rationales discursus, atq; assimulationes naturales vocis ipsius cōgenitas, ad res positas in natura. & quemadmodū character symbolicus diuinæ similitudinis in se intellectualis est, atq; diuinus, ita hunc ipsum in omnibus supponere, accipereq; debemus. quod autē hic nobis sit, hoc ipsum in eo est maximè venerandum, præstantius enim est, quàm vt in nostram notitiam diuidatur. iam verò in quibus diuinorū nominibus resolutionē suam diuinitus acceperimus, in his totam habemus essentia, potentiaq; , & ordinis diuini notitiam ipso nomine comprehensam, atq; etiam mysticam, & ineffabilem, simulq; totam dēorum imaginem in anima custodiamus, animamq; per hæc ad deos attollimus, eleuatamq; illis pro viribus copulamur. Proinde quaeritur, cur nam inter nomina diuinorum barbara ceteris anteponimus, quia videlicet sacram gētium, velut Ægyptiorum, Assyriorumq; totū dī sermonem approbauerunt tanquam sacris maximè congruentē, propterea & communes dictiones, modosq; loquendi arbitramur cognatæ ad deos dictioni, orationiq; adhibendum præsertim, quia antiquior, primusq; extitit mod⁹ iste loquendi. atqui & quoniā prima nomina

k 3 diui

diuinitus acceperunt, dum ea cū propria
 lingua miscerent tanquam cum familiari,
 consentaneaꝫ illis voce contemperantes,
 ita nobis seruanda perpetuò tradiderunt.
 nosꝫ ita ipsam traditionis regulam ritē
 deinceps cōseruare debemus. Siquid enim
 aliud diis cōuenit, sempiternum ipsum, &
 immutabile diis est præ cæteris cognatis-
 simum. Inter hæc Porphyrius ait illū, qui
 vocem audit nominū diuinorū, ad signifi-
 cata respicere, ideoꝫ sufficere notionem
 ipsam eandem ubiq; manentē, qualiscūq;
 sit dictio. Respondet Iamblichus hunc in
 modum, non est autem id tale, quale tu pu-
 tas: si enim nomina ex hominū pacto. con-
 uentoꝫ posita essent, nihil interesset alia
 pro aliis commutare. Sin autem naturæ re-
 rum accommodata fuerunt, quæ huic maxi-
 mē congruunt, hæc & diis maximē sunt
 amica. ex his perspicuē patet sacrarū gen-
 tium vocem rationaliter cæteris esse præ-
 positam. Neq; enim prorsus eandem men-
 tem seruant nomina in aliā linguā inter-
 pretata: sed sunt gentibus singulis propria
 quædā, quæ gentibus aliis per vocē signi-
 ficari non possint. Accedit ad hæc, quòd
 si significationū proprietates per aliā lin-
 guam interpretari possimus, non tamen
 eandem conseruant permutata potētiam.
 Habent

Habent insuper nomina barbara multam
 emphasim, id est insinuationis, demonstratio-
 nisque efficaciam, habent & concisam
 breuitatem. Minimū verò ambiguitatis,
 & varietatis, multitudinisq; verborū. pro-
 pter hæc omnia superis maximè cōgruūt.
 Depone igitur suspiciones à veritate ca-
 dentes, quibus suspicaris Ægyptiam ibi
 conferre linguā duntaxat, vbi Ægyptius
 est, vel vsus Ægyptia lingua, qui tunc in-
 uocatus. Potius autē existimato, quoniam
 primi omniū Ægyptij præsentiam, parti-
 cipationemq; deorū sortiti sunt, ideò deos
 inuocantē potissimum approbare, quādo
 Ægyptio ritu vocantur: neq; verò dicen-
 dum est barbara hæc obscura, diuinorum
 nomina esse quædam præstigiatorum, fa-
 scinatorūque machinamenta: quo enim
 pacto, quæ maximè coniuncta sunt diis,
 nos quoque coniungūt, & quasi æquales
 cum superis vires habent, phantastica fi-
 gmentā erunt, sine quibus nullum in sacris
 opus efficitur? Sed neq; prætegmina, inuo-
 lucraq; eiusmodi per nostras passionēs ef-
 ficiuntur, ex fama diuino tributas. Non
 enim exordientes ab iis, quæ ipsi patimur,
 imò verò ab ipsīs deorum propriis com-
 petentes illis secūdam naturam attribui-
 mus dictiones: neq; contrarias de diuino

agimus notiones : contra videlicet quam
ipsum re vera se habeat, sed prout natura
se habet. & quemadmodum veritatem de
ipso consecuti sunt primi, qui leges nobis
de religionis sanctimonia tradiderunt, sic
perseueramus in eis: si quid enim aliud in
sacris legibus, atque ritibus deo placet. fir-
mitas ipsa maximè placet, & præcipuè cō-
gruit. Oportet igitur ritus adorationis an-
tiquos tanquam sacros conseruare semper
intactos, neque demere quicquam, neque
aliunde quid addere: ferme nāq; & hoc cau-
sa nuper extitit, vt omnia & nomina, &
vota debilitata iam sint, propterea quòd
propter ipsam præuaricationem, & inno-
uandi cupiditatē permutata sunt semper,
& permutari non desinunt. Græci nanque
natura rerum nouarum studiosi sunt, ac
præcipientes vsquequaq; feruntur, instar na-
uis saburra carentis, nullam habentes sta-
bilitatem: neq; conseruāt, quod ab aliis ac-
ceperunt: sed & hoc citò dimittunt, & o-
mnia propter instabilitatē, noua q; inuen-
tionis elocutionem transformare solent.
barbari verò sicut morib⁹ graues, firmi q;
sunt, sic & in eisdem sermonibus firmiter
perseuerant: ob quam sanè stabilitatem, &
ipsi diis sunt amici, & orationes offerunt
illis acceptas, quas nulli vlla vnquam ra-
tione

zione fas est permutare.

Opinio Aegyptiorum de deo, atque dijs.

QVarit subinde Porphyrius quidnam primā Ægyptij causam esse velint. Vtrum intellectum an superintellectum. Item vtrum vnum aliquid solum, an vnā cum alio quodā, siue aliis. Rursus, vtrum incorporeū sit, aut forsitā corporale. Præterea, nō sit idē cum opifice mūdi, an opifice sit superius: & nunquid ex vno, an ex pluribus cuncta profluxerint: omnēque nunquid velint primum fundamentū esse materiam prorsus informem, an corpora qualia. ipsamq; materiam nūquid ingenerabilē, aut genitam. adhæc Iamblichus ita respondit: Ego verò causam in primis tibi dicā, ob quam sacri, & antiqui Ægyptiorum scriptores de his varia senserint, & insuper huius seculi sapiētes nō eadem de his ratione loquātur. Cū enim multæ in vniuerso sint essentia, ac multifariæ inter se differant, meritò earum, & multa earum tradita sunt principia habentia ordines differentes, & ab aliis sacerdotibus alia principia quidem tota vniuersalia ve, vt narrat Seleucus. Mercurius ipse tradit viginti millibus voluminibus, vel, sicut Meneteus recenset, tradidit voluminibus triginta millibus, itēque sex millibus &

k 5 quin

quingētis atque viginti quinque, & in eis
perfectè omnia demonstravit: propria ve-
rò particulariū essentiarum principia alij
antiquorum alia passim introduxerint.
Oportet igitur de his omnibus veritatem
breuiter declarare, atq; primum quod pri-
mò quæfisti. Primus deus ante ens, & so-
lus, pater est primi dei, quē gignit manēs
in vnitae sua solitaria, atq; id est superin-
telligibile. estq; exemplar ipsius, quod di-
citur, sui pater, sui filius, vni pater, & deus
verè bonus. Ille enim maior & primus, &
fons omnium, & radix eorum, quæ pri-
ma intelliguntur, & intelligunt, scilicet
idearum. Ab hoc utique vno deus per se
sufficiens seipsum explicauit. Ideoq; dici-
tur per se sufficiens sui pater, per se prin-
ceps. Est enim hic principium, deus deo-
rum. vnitae ex vno super essentiam, es-
sentiae principium. ab eo enim essentia.
propterea pater essentiae nominatur. Ipse
enim est superenter ens intelligibilium
principium. hæc sunt principia omnium
antiquissima. Quæ Mercurius præponit
diis ætheriis, empyreis, cœlestibus, com-
ponens de empyreis libros centum, toti-
démque de ætheriis, mille de cœlestibus.
Secundum verò alium ordinem præponit
deum Emeph diis cœlestibus tãquam du-
cem,

cem, quem ait intellectū esse seipsum intelligentem, atq; in se intelligentias conuertētem. huic vnum impartibile antepōnit, quod appellat primum exemplar, aut expressionem, aut effigiem, quod Iēthon appellat. In quo est primum intelligens, & intelligibile primum, quod solo silentio colitur: præter hos autem rerum apparentium opificio, alij duces præfunt. Nam opifex intellectus qui & veritatis est dominus: atq; sapientia, quatenus in generationem progrediens occultam latentium rationum potentiam traducit in lucem Amū Ægyptiaca lingua vocatur. Quatenus autē sine mendacio peragit omnia, & artificiosè simul cum veritate Phtha nuncupatur. Græci verò hunc Vulcanum nomināt, artificiosum duntaxat considerantes. Quātum verò effector est bonorum, appellatur Osiris, aliāsque denominationes habet propter potentias, actionēsque differentes. Est & principatus alius apud illos super elemēta tota in generatione posita, virtutēsque eorum, quarū quatuor quidem masculinæ, quatuor fœmininæ, quæ principatum Soli tribuunt. Item alius principatus super naturam omnem, quæ in generatione versatur Lunæ tributis. Marsilius. Potes in his ordinem consentientem

tem Proculo ita disponere. Primum est ipsum vnum super ens super intelligibile totum. Secundum vnum ens, siue vnitas entis, in quo vnitas sua suo enti præponitur. potest & intellectus intelligibilis appellari, & sui pater. Tertiū est intellectus intelligibilis, intellectualisq; simul, & vnitus intellectus, & expressio, prima Icthon. Quartum intellectus intellectualis iam explicatus cœlestium dux deorum Emeph. Quintum intellectus opifex proximus dux opificum mundanorum, qui sunt dii cœlestes, empirei q;, & ætherij. hic forsan intellectus est animæ mundi, qui nominatur Amun, Phtha, Vulcanus, Osiris. Iamblichus diuidentes verò cœlum in partes diuas, vel quatuor, vel duodecim, vel sex atq; triginta, vel harum duplas, vel aliter quomodocūq; principatus his quoque perficiunt aut pauciores, aut plures. Rursus ducem vnū his anteponunt, atque ita Ægyptiorum tractatus de principiis desuper ad postrema progrediens ab vno descendit in multitudinem. ab vno videlicet gubernatam à deo vbique indefinita natura sub quodam termino definito sit imperiosè comprehensa, præcipuè verò ab excelsa omnium causa vnitate. Materiam verò produxit deus materialitate: videlicet

delicet ab essentialitate subderiuata, quā opifex vitalem assumens, simplices, impatibilesque sphaeras effecit. Ipsius verò postremum accepit ad generabilia, & corruptibilia corpora facienda. His ita discretis facilè solvuntur dubia, quæ in libris Ægyptiis, quos legisti, concepisse dicis. Qui enim sub Mercurij titulo circumferuntur, opiniones Mercuriales continent. etsi sæpe Philosophorum Græcorum stylo loquuntur, sunt enim ex lingua Ægyptia in Græcam translati à viris philosophiæ non imperitis. Optarem verò, vt quicunq; mundanarum rerum causas primas attingunt, vltima quoq; principia declararent. Item quicunq; planetas, zodiacum, decanos, horoscopus, stellas, potentes duces tractant, vt particulares principiorum distributiones traderent. Proinde dogmata, quæ in Salaminiciis sunt, breuissimam partem Mercurialium ordinationū continent. item quæ de stellarum apparitionibus, vel latebris, aut Lunæ augmento, vel decremento tractantur, in postremis penes Ægyptios assignationē causarum habent. Profectò Ægyptij non omnia esse naturalia putant, sed vitam & intellectualem, & animalem à natura discernūt. non in mundo solum, sed etiā in hominibus,

bus, atque cum intellectu, & rationem secundum seiplos existentes præfecerint. Sic quæcunq; fiunt, fieri arbitratur, atq; eorū, quæ in generatione versantur, primū precipuūve patrem esse opificē asserūt. Cognoscunt quoque vitalem potentiam, & quæ in cælo est, & quæ super cælum exat. Item purum intellectum collocant super mundum, & vnum impartibilem in toto mundo, & alterum per omnes circuitos distributum. Iam verò hæc nō oratione, rationeq; nuda speculari solēt, sed admonent insuper, atque docent, ad excelsiora, communioraq;, & superiora fato naturam nostram progredi ad ipsum deum, opificemq; mundi. quatenus neque materiam ferat secū, neq; aliud quicquam præter opportuni temporis obseruātiā, idq; sacrorū opera nos consequi docent, atque simul efficiunt. tradidit hanc quoq; viam nobis ipse Mercurius. Sed interpretatus est eā propheta Bitis Ammoni Regi inuenta in adytis templi in vrbe Sayn, Aegypti, literisq; sacris insculptam præbuit quoque nobis Dei nomen. discurrens per vniuersum. sunt & alij multi ordines de eisdem. Quapropter non rectè mihi videris Aegyptiorū omnia ad naturales duntaxat reducere causas. sunt enim apud illos

los plura, atque essentiis pluribus. sunt & potestates supermūdanę, quas & religiosa principia sanctimonia coluerunt.

*De libero arbitrio, & quomodo
soluamur à fato.*

POST hæc ait Porphyrius, plures Aegyptiorum ipsum quoque arbitrium nostrum motui stellarum supposuisse. Respondet Iamblichus ex Mercurialibus sentiis hunc in modum: duas homo animas habet, ut Mercuriales literæ docent. vna quidem est ab intelligibili primo, atque ipsius opificis potentiæ particeps: altera verò ex circuitu cœlestium nobis indita, in quam & anima speculatrix diuinorum irrepit. Anima igitur à mūdis in nos descēdens, mūdorū quoq; circuitus sequitur. quæ verò ab intelligibili veniens intelligibiliter adest geneficum circuitum supereminet: atq; per eam, & à fato solui-
mur, & ad intelligibiles deos ascendimus: & religionem habemus ad æterna tēden-
tem. non igitur putandum est, de quo tu dubitabas, omnia insolubilibus necessitatibus vinculis, quod fatum nominant, colligari. habet enim anima principium in se proprium, quo ad intelligibile sese conferat, & discedat quidem ab iis, quæ gignuntur. ad ipsum verò ens accedat, atq; diuinum.

num. Neq; rursus diis applicuimus fatum, quos tanquam soluētes à fato in templis, sacrisq; & statuis veneramur. Ipsi quidem dii fatum soluunt: naturæ verò ab eis vltimæ descendentes, atq; generationi, corporique mundi iam implicitæ fatum peragunt. Meritò igitur omnē diis sanctimoniam adhibemus, vt ipsi quidem soli per intellectualem persuasionem dominātes necessitati mala nobis à fato imminētia soluant. Non enim totum in natura fati ligatum est, sed est & aliud principium animæ, & natura, & generatione præstantius, per quod & diis possumus copulari, & mūdanum ordinē superare, atq; sempiternam vitā, supercœlestiūque deorū actionem participare. per hoc igitur nos ipsos à fato eximere possumus. Quando enim præstantiora eorum, quæ nobis insunt, agunt, & ad præstantiora sui ipsius anima reuocatur, tunc ab illis, quæ eam in generatione deuinciunt, penitus segregatur, à deteriorib;que descendit, atque alteram pro altera vitam commutat, seq; ipsam in alium interserit ordinem, dum priorem omnino deserit ordinem. Quid ergo? nunquid possibile est per deos circuncurrentes à fato seipsum soluere? atq; eosdem interim existimare duces, autoresq; fatorum

rum, vinculisq; insolubilibus vitas penitus alligātes. fortè verò nihil prohibet, ita fieri. Cum enim dii essentias, potentiasq; multas in se cōplectātur, quidnam prohibet illis inesse & alias nobis inestimabiles differentias, atq; contrarietates? Iam verò & hoc licet dicere, in vnoquoq; deorum etiā apparentiū inesse intelligibilia quædam essentiæ principia, per quæ animabus à generatione mundorum fuga cōtingat, atq; libertas. Siquis autē duos deorū ordines non admittat ad solutionis officium, scilicet mūdānos simul, atq; supermūdānos, saltē per supermūdānos fiet quādoq; solutio. Verū hæc in tractatu deorū diligentius declarantur. Quinam dii potissimum sint ad supera reductores, & quando reuocent, quibū sue potētis, & qua ratione fatum soluant, & per quos præcipuè redditus sacrorū operatione peractos, & quis ordo mūdānæ naturæ, & quo pacto intellectualis actio cōsummata huic ordini dominetur. quamobrē quod tu ex Homeri versibus adduxisti, scilicet deos esse flexibiles, dictu nefas esse censemus. legibus nāq; synceris, intellectualibusq; iamdiu definita sunt sancta religionis opera, atq; ordine, potentiaq; maiore, deteriora soluantur. & quatenus nos in fortē traducimur

I

cimus

cimur meliorē, eatenus à deterioribus fit discessus: nec propterea contingit aliquid præter regulam ab initio constitutā, adeo ut dij flectantur propter sacrificium, cultumq; posterius actū, sed à primo descensu deus animas ea cōditione demisit, ut ad eum iterum reuertātur. Neq; inter se repugnāt adscēsus animarū, atq; descēsus. sicut enim in vniuerso intellectuāli vnā cum essentia generatio, immo & hoc totū rectè cōnectitur, sic & in animarum dispositione vnā cum earū circa generationē cura solutio quoq; à generatione consentit.

De suo cuiq; dæmone.

QUærebat post hæc multa Porphyrius de suo cuiq; dæmone. respondet ad hæc Iamblichus ita: Duplex est tractatus de dæmone vnicuique proprio. Alter quidem sacer, siue deificus: alter artificiosus. Ille dæmonem à supernis causis inuocat: hic à circuitibus, qui in generatione versantur. Ille quidē exploratione vniuscuiusq; genituræ non vitur: hic talia diligēter explorat. Ille vniuersalius super naturā: hic particularius secundum naturam dæmonem colit, & curat. Cū igitur hæc ita se habeāt, absurdè tu mihi videris culturam perfectiorem ad humanā admodum transfuisse, & in hac duntaxat qua-
stiones

stiones tuas exercuisse. Propterea vbi naturali tantum via quæris, colisue dæmonem, videris & eiusmodi vitæ exiguā quandam particulam accepisse. Consueuerunt enim qui circa naturā artificiosè perquirunt, & operantur, ordinatè vocare dæmonem à decanis, id est facientibus. Atq; ab influxuū dispensatoribus imaginibus cœli, stellisq; Soleq; & Luna, item à polis, totisq; elementis, atque mundo. Tu verò non rectè breuissimā horum partem seligēs, scilicet ipsum genitalis figuræ dominum, de hoc duntaxat quæstiones inducis & hac in parte hoc vno supposito perscrutaris, quonam pacto dominus ipse figuræ dæmonem tribuat. Atq; secundum quam, & qualem vitam, vel potentiam, vel influxū ab illo nobis influat. vbi prorsus in genituræ exploratione moraris præscrutans, vtrum subsistat dæmon, necne: & vtrum figuræ dominus inueniri possit, aut forte non possit. Asseris deniq; hunc fore beatum, qui inuēta generationis suæ figura, fatalia sic effugerit, ita videlicet suum dæmonem conspicatus. mihi verò videntur hæc inter se dissentire, & à veritate deficere. Si enim ab ipsa generationis figura dæmon nobis est attributus, atque inde cognouimus eum,

1 2 fatal

fatalia fugiemus per notitiā dēmonis fato nobis addicti? atqui, etsi necessaria à nobis per dēmonē expellimus, vel affirmas, quādo vltcrius sunt hæc vnā cum dēmonē nobis destinata per fatum.

De iudicijs astrologorum, & dēmonē.

POrphyrius dicit si quis cognosceret figurā natiuitatis, dominumq; figuræ inueniret dēmonē suum, & per ipsum solueretur à fato natiuitatis: sed subdit, impossibile esse scire illam, & hunc inuenire: & regulas astronomiæ, & astrologiæ esse incomprehensibiles, & incertas teste etiam Cheremone. Iamblichus dicit, dēmonem neq; cognosci, neque dari ab illa figura, & dēmonio eius. alioquin nō solueret nos à fato natiuitatis, sed dari ab antiquiori principio, & altiori, scilicet à diis superioribus, & cū primū anima inclinatur ad sensibilia ante conceptionē, & solui nos à fato non tam per dēmonem, quā per cultū superioris numinis. Non solū verò illa Porphyrij dicta à seipsis, sed etiam à veritate dissepunt. Nō enim ab ipsa propria generationis figura omnino vnicuiq; tributus est dēmon, sed est & antiquius hoc initium. Item si hinc duntaxat dēmon agnosceretur, nō foret propterea felix, qui genescum cognosceret dēmon

dæmonē. Et quisnam hunc ducē accipiat ad effugienda fatalia? Si ad hæc explenda est ipse tributus, omnino verò præcipuas prætermittis de essentia, & de ordine dæmonis quæstiones, ultimas verò tãgis, unde descendat. Inquis præterea innumera- biles circumferri astrologiæ regulas, dubi- tationesq; de genesi, unde appareat scien- tiam de his haberi nō posse. Ego verò cer- seo primum quidem haberi posse per di- uinum vaticiniū veritatē certissimam cir- ca stellas: nec nos omnino regularum di- numeratione, nec artificiosis prædicatio- nibus indigere: & insuper addo, te nō pe- nitus impossibilem inde notitiā demon- strare quantū ad mathematicam sciētiam pertinet, quòd diuersæ inter illos feruntur opiniones, quòd Cherephon, & quivis alius cōtradicit. Sic enim & in omni sciē- tia simul & arte propter dissidentes opi- niones dicere nullā esse scientiam cogere- mur. sed profectò vbique non solūm falsa inter se dissidēt, sed & à veris falsa dissen- tiunt, ut ubiq; præter falsa veritas inueni- ri possit. Porphyrius dicit regulas etiam astronomiæ cōprehendi nō posse, ne dum astrologiæ, & multas esse illis dissensio- nes, & à multis impugnari. Respondet Iamblichus, diuinū vaticiniū potest doce-

re naturam, & effectū astrorum sine arte. Astronomia, & aliæ artes quondam à diis datæ longo tēpore humanis opinionibus confunduntur, exiguumq; diuinitatis, & veritatis deniq; retinēt. in astronomia est aliquid veri, quamuis exiguū, quod pater per effectus stellarum inter se ex mensura proueniētes in cœlo, sicut prædictū est de eclipsi Solis & Lunę, & aspectibus planetarū. Regulæ mensurarū, magnitudinum, distantiarū, progressionum, cometarū, atq; similium diu apud Chaldeos, & apud nos obseruata testatur astronomiæ scientiam esse veram. Porphyrius dicit, dominum figuræ, vel dominos, si plures sint, deprehendi non posse etiā iudicio astronomorum, & astrologorū, sed inde propriū dæmonem esse quærendum. Iamblichus dicit, astrologos dare regulas, alios scilicet quinq;, alios pauciores, alios plures ad inueniēdos, vel discernēdos dominos figurarum. Non dicit inquā haberi regulas, & inueniri, atq; discerni, sed ita putari, & tradi ab illis contra dicta Porphyrij. Quidnam prohibet figuræ dominum, atq; dæmonem per astrologiam quidem difficile inueniri, facillimè verò per diuinum vaticinium, atq; sacrificia? Neq; putandum est dæmonem à solo figuræ domino tribui.

sunt

sunt enim plura hoc eius, & antiquiora principia. neq; humanis artibus, sed diuinis propriū dæmonē possumus inuenire. proprius cuique dæmon non à particulari quodam cœli, elementorūmue dispositione distribuitur, sed à tota mundi dispositione, quando descendit anima regnante, ipsiq; dæmonem certum accommodante executorem vitæ, quā elegerit anima: hic eam cōciliat corpori, vitam corpori communicatā curat, vitam animæ propriā dirigit, cogitationi assiduè principia exhibet: nosq; agimus talia, qualia hic adducit in mentem, eatenusq; nos gubernat, quoad sacris perfecti dominum pro dæmone commutemus. Tunc dæmon deo cedens, vel vacat ab opere, vel conducit ad idem. fors alicuius propria tribuitur animæ, dū descendit ex toto mundi corpore, & vita prout tunc se habet ad illam, & illa fors certo dæmone ducitur, & impletur. Ergo est impossibile iudicare certos euentus, cum omnium causarum concursum comprehendere nequeamus, nisi per inspirationem diuinam id assequamur.

Vnde proprius demon veniat, quidue agit, & utrum sit vnicus.

Proprius dæmon non à parte quadam cœli elementorūmue tribuitur, im-

l 4 mo

mo verò à toto mundo, & à multiformi
in eo vita, & à multiformibus corporibus,
per quæ transit anima descēdens in gene-
rationē, secernitur propriè, atque decerni-
tur, fors in nobis quædam propria nostris
secundū præfecturam propriā distributa.
hic utique dæmon erat in exemplati antè
quàm in generationē animæ laberentur.
Quæ cum primū anima ducē accepit, ad-
stat ipse dæmon expletor subinde vitarū.
hic animā, vt dixi, descendentē alligat cor-
pori, cōmune eius animal ipse curat: vitā
animæ propriā dirigit: & quodcūq; ratio-
cinamur, exhibet ratiocinandi principia:
agimusq; talia, qualia is adducit in men-
tem, gubernatq; nos quousq; sacris operi-
bus expiati, deum subeamus pro dæmone
ducē. cui posthac dæmon ita cedit, vt vel
vacet eo præsentē, vel conducat ad idem.
Quærebas deinde, utrū plures adsint vni-
cuique dæmones, alij alia gubernantes in
homine. Respondemus ad hæc, dæmonē,
non alicui parti nostrū præesse duntaxat,
sed toti simul adesse, totū ducere, quemad-
modū à totis, quæ in mundo sunt, ordini-
bus, est attributus. Cōiectabas plures pro
numero nostrarū partiū dæmones nobis
adesse. Præterea quòd etiā in ipso corpore
diuersi sint dæmones, alius sanitatē, alius
pulchr

pulchritudinē, alij quādam in his habitu-
 dinē curēt. vnūsq; his æquē præsint in cor-
 pore. Sic & putabas aliū dæmonē corpus,
 alium animā, alium mentē regere. Præstat
 verò eiusmodi coniectura ad hoc ipsum
 vti, videlicet, quòd corpus, & anima, & in-
 tellectus eodē dæmone gubernētur. Noli
 igitur ita diuidere, vt alius sit corporis dæ-
 mon, alius animæ, alius intellectus. absur-
 dum est enim animal quidē esse vnū, dæ-
 monium verò animali præfectum multi-
 forme putare. Nā quæ principatum tenēt,
 vbiq; simpliciora sunt subditis. Est insuper
 & absurdus, si multi dæmones dominan-
 tes velut dæmonij partes, non conflati in
 vnum sint, sed inter se diuisi. Introducis
 autē & in ipsis cōtrarietate, tanquā domi-
 nantium dæmonum alteri boni sint, alteri
 verò mali. Cū tamen nusquā mali spiri-
 tus sortem habeant præfecturæ, nec pari
 vel auctoritate, vel numero exaduerso bo-
 norum distributi sint. Post hæc suspicaris
 dæmonem proprium esse quandā animæ
 partē, videlicet intellectū, eumq; hominē
 esse *ἐν δαίμονα*, id est felicē, qui sapientem
 habeat intellectum. quod si ita sit, non erit
 amplius alius ordo præstantior homine
 præfectus homini. sed inter diuisas animæ
 partes superior inferioribus dominabitur.

vbi tamē cunctæ cognatæ sunt, nulla verò
vt absoluta subditis dominatur. Inducis
post hæc dæmonis cultū tāquam ad plura
factum, partim quidē tanquā ad duos dæ-
mones, partim etiam velut ad tres. nefas
verò est causas nobis præfidentes partiri,
nec ad vnum redigere præfecturā, quippe
cū vnitas in omnibus dominetur. Iam
verò & qui dæmoniū secundū corpus, cor-
porisq; dispensationē diuidit, is principa-
tum eius in partē eiusdē redigit angustis-
simā. Quapropter religiosum cultū circa
dæmonium, ita diuisum considerare non
debet, cū opinio ipsa, in qua fundatur,
debilitate vacillet. Vnus igitur est secūdū
vnumquēq; nostrum dæmō proprius gu-
bernator. dæmonē verò cōmunē penitus,
& eundē cūctorū hominū existimare nō
debet, videlicet rursū cōmunē quidē in
se ipso, propria verò conditione vnicuique
copulatū. Ipsa enim secūdum speciē vnā-
quāq; diuisio, materiæq; alteritas ipsam
rerum secundum se incorpor earum com-
munitatem, identitatemq; non suscipit.

Inuocatio dæmonis.

QUæris deinde, quare communi qua-
dam apud omnes inuocatione ad-
uocare dæmonem soleamus, quoniam vi-
delicet per deum dominū vnum dæmo-
num.

num agitur inuocatio, qui & à principio
 suum cuiq; dæmonem definiuit, & in sa-
 crificiis secundum propriam voluntatem
 suum cuiq; monstrat. Semper enim in sa-
 crarum operationum ordine per superio-
 ra numina inferiora vocantur. Quare &
 in dæmonibus vnus quidam dux eorum,
 qui circa generationem obtinet principa-
 tū, dæmonem suū ad vnumquenq; demit-
 tit. Postquam igitur adest vnicuiq; suus,
 tunc & congruū sibi cultū pādit, nomenq;
 suū, modumq; inuocationis suę proprium
 patefacit, atq; hic cōueniens est ordo dæ-
 monū. Alius enim ordo inuocantibus est
 cognatus, alius ab antiquioribus causis
 procedit, alius conspirationē in eis cōficie
 ad idem communiter conferentem. Noli
 igitur diuinas inuocationes humanis si-
 miles arbitrari, & ineffabiles effabilibus
 comparare, & eas, quæ omnē terminum,
 omnemq; indeterminatū modū superant,
 humanis imperiis, mādatisq; cōferre, siue
 definita sint hæc, siue prorsus indefinita.
 Quæ enim apud nos sunt, cum toto gene-
 re cōmune nihil habēt. atq; cum his, quæ
 secundum totum ordinem nos excedunt,
 totamq; essentiam nostrā, naturamq; exu-
 perāt. Iam hinc verò maximè errores ho-
 minibus ingentes accidunt. Quando ex
 huma

humana debilitate aliquid de dominationibus dæmonicis ratiocinari solēt & paruis nihilipēdendisq; atq; diuisis ingentia, & magnipēdenda, & perfectō perpendūt.

De felicitate.

Suspicias, ne fortē alia quædā ad beatitudinem præter diuinum cultū, via lateat, & quænam ista potissimum sit interrogas. Sed perfectō si in diis bonorum omnium essentia, perfectioq; continetur, ac prima potestas, primumq; bonorū illic est principium, meritō soli nos sacerdotes, & qui similiter superis se dediderint, atq; legitime vnionem ad illos fuerint consecuti bonorum omnium principium, atq; finem studiosē prosequimur. in hoc utiq; statu & veritatis contēplatio adest, & intellectualis scientiæ cōsummatio. Atq; vnā cum deorū cognitione conuersio quoq; ad nos ipsos, nostriq; agnitio comitatur. Frustra verō suspicias, ne fortē religiosus ex opinionibus humanis, fauoribusq; dependeat. Quidnam otij esse potest animo diis dedito ad humanas laudes auscultandas?

Religionem esse veram.

Sed neq; quod sequitur rectē dubitas. Sine fortē religiosus ipse fallat, vbi ais animā magna sæpe ex cōtingenti confingere.

gere. Quodnā in rebus verè existentibus
figmentorum initium esse potest? Nōn ne
potētia phantastica in nobis est illa, quæ
idola fingit, atq; transformat, atq; quādo
vita intellectualis perfectè agit, phanta-
sia nulla suboritur? nōn ne penes deos ve-
ritas ipsa secundū essentiam vnā cum illis
existit? Nōn ne multò magis & illa, quæ
secundum consonantiam in rebus intelli-
gibilibus est fundata? Frustra igitur talia
& ab te, & ab aliis diuulgātur. Quinetiā
vbi tu, & alij religiosos calumniāmini,
tanquam præstigiatores, atq; vanos, & ia-
ctabundos, longius à veritate disceditis.
sicut enim cæteris artibus, sic & in reli-
gione sunt, qui eam falsò profiteantur.
Quæ professio longius quàm aliud quic-
quam à religione discedit. Malū enim bo-
no magis quàm non bono contrariū est.

*De præfagio naturali artificioso, atq;
de diuino.*

SIqua nobis aptitudo naturaliter insit
ad futuri præfagiū, quemadmodū ani-
malibus terræ motuum, procellarumq; &
frigorū naturalis inest præcognitio, non
videtur eiusmodi prænotio habere ali-
quid venerandum. Nam secundum sensus
acumen, vel compassionem, vel aliā quan-
dam

dam commotionē viriū naturaliū, eiusmodi præsagiū naturale cōsequitur, neq; sursum si quis secundū rationis discursum, vel obseruationē signorū effectus aliquos præcedentiū, sicut à contractione pulsus, atq; rigore medici febrē præuidere solēt, videtur eiusmodi præsentia esse admodū honoranda: humana nanque, & suspecta, corporeaq; cōditione progreditur. Solum igitur diuinitus adueniens vaticinium, reuera nobis diuinam exhibet vitam, dum & præuisionem, & diuinas intelligentias possidet, nosq; reddit re vera diuinos, ac bonū legitimū nobis affert. beatissima enim deorū intelligentia bonis omnibus abūde repletur. suspicaberis ne fortē prophete diuinitus inspirati præuideant quæ futura, neq; tamen propterea sint felices. nam & præuidere possunt, neq; tamē scire futuris uti, sed contrā dicendū, omnem videlicet prænotationem diuinitus inspiratam esse bonis, & bonitate refertam, ordinisq; compotem, atq; decori, atq; utilitatem nobis afferre: dii nanq; vnā cum præsagio, facultatem quoq; ad cauenda, declinandaq; incōmoda nobis naturaliter imminētia suggerunt. Et quando virtutem oporteat exercere, ad idq; conferat igno ratio futurorum, occulunt ipsi futura, ut
anim

animus inde fit melior : quando verò ad hoc nihil interest , expedit autem animus præsentire , ad hoc videlicet , vt salui ad sublimia reuertantur, tunc in mediis animarū essentiis vaticiniū penitus inserunt.

Via ad felicitatem.

QUærebās deinde, quæ sit ad felicitatem via , quā ve in re sit ipsa felicitas. hoc igitur audi. Contēplabilis ipse in se intellectus homo, erat quondā deorum contemplationi coniunctus. deinde verò alteram ingressus est animā, circa humanam formæ speciē coaptatā, siue contemperatā : atq; propterea in ipso necessitatis, fatiq; vinculo est alligatus. Considerare itaq; decet, qua præcipuè ratione ab eiusmodi vinculis solui possit. est autem solutio nulla , præter ipsam deorū cognitionē. Idea nāq; felicitatis , est ipsum cognoscere bonum. Quemadmodū est & idea maiorū, ipsa quidem bonorū obliuio, & fallacia circa malū, notitia quidē illa vnā cū diuino cōgreditur. obliuio vero hæc, atq; deceptio inseparabilis est à caduco. Item illa intelligibiliū essentias per sacras sanctimoniarū vias rite metitur. hæc autem à principiis cadens, atque repulsa, se ipsam proicit ad corporalē ideā dimetiendam.

illa

Illā rursū est sui parentis agnitio, hæc
verò discessus vnā cum obliuione ab ipso
deo patre supersancto, seq; ipso sufficere,
longè remotus. Illā veram cōseruat vitam
reuocans hanc ad patrem. hæc hominem
principem genituræ vsque ad id deducit,
quod permanet quidem nunquam, perpe-
tuoq; in fluxu versatur. hæc utiq; prima sit
tibi ad felicitatem via, intellectualem ha-
bens vnionis diuinæ penes animas pleni-
tudinem. Sacra verò, atq; deifica felicitatis
traditio appellatur quidem porta ad
ipsum omnium opificem deum, aut lo-
cus, aut aula boni. Potestatem verò possi-
det primam quidem castam, & sobriam
animæ sanctimoniam, valde vtiliorem,
sobria corporis castitate. Deinde cogita-
tionis accommodationem ad ipsam par-
ticipationem, visionemq; boni, simulque
ad contrariorum expulsionē. Tertiò rur-
sum vnionem exhibet ad deos bonorum
omnium largitores. Postquam verò sin-
gulatim, atque propriè, tum mundi parti-
bus, tum diuinis potestatibus per partes
mundi diffusis, animam copulauerit, tunc
opifici toti copulat animam, præbetque
vndique cum ipso consensum, atque eam
extra omnem materiam ponit, cum sola
iam sempiterna vniuersi ratione coniun-
ctam.

etiam. verbi gratia, in ipsa opificis potestate per se genita, per se mobili, & omnia sustinente prorsus, & eleuante, intellectualiq; , & omnia pariter exornate: item ad veritatem intelligibile reuocante, rursusq; per se perfecta, perficienteq; , atque effectrice, cæterisq; dei viribus opificis gradatim pro cuiusq; proprietate coaptat adeo, vt in actionibus earum, intelligentiisque, & opificiis facultatibus, expiatus animus, atq; sacer perfecte firmetur. Atq; tum demum in toto opifice deo collocat animam.

*Conclusio Religionis, felicitatisque
apud Aegyptios.*

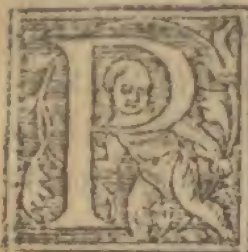
ATque hic apud Aegyptios religiosæ, sacræque eleuationis, est finis: ipsum verò bonum aliud quidem diuinum putant, ipsum scilicet præintellectum deum. aliud autem humanum, vnionem videlicet ad ipsum dominum, quemadmodum Bytis propheta ex libris Mercurialibus explicauit. Non igitur pars hæc apud Aegyptios prætermissa est, vt tu suspicaris, sed quemadmodum spectat ad sanctimoniam, rite nobis est tradita. Neq; rursus de rebus exiguis sacerdotes diuinam intelligentiam interpellant, sed de
m iis,

iis, quæ ad purgationem, solutionem, salutem animæ pertinent, neque difficilia meditantur, eademq; hominibus inutilia. immo res animæ omnium vtilissimas, neque sub dolo, & seductore quodam dæmone obfuscati sacerdotes hallucinantur, qui in omnibus fallacem, dæmonicamq; naturam prorsus excedunt, atque ad intelligibilem, diuinamq; conscendunt. his itaq; pertractatis, obsecro deos, vt mihi, tibiq; veram intelligentiarum custodiam, obseruantiamq; exhibeant, nullo tempore defuturam, atque in sempiternam æternitatem æternorum præbeant veritatem, perfectiorumq; circa deos intelligentiarum compotes nos efficiant, in quibus beatissimus bonorum finis nobis est propositus, & amicitia, concordiaque inter nos mutua, autoritas omnis, atq; firmamentum.

EXC

EXCERPTA MAR-
SILII FICINI EX

GRAECIS PROCLI

*Commentarijs in Alci-
biadem Platonis
primum.*

Rincipium dialogorū Plato-
nicorum, totiusq; philoso-
phiæ præcipuum, atque fir-
missimum, arbitrantur na-
turæ nostræ cognitionem.
hac enim rectè cognita, bonum quoque
nobis consentaneum, malum ve dissidens
absolutius nosse poterimus. Sic utiq; na-
tura comparatum est, vt quemadmodum
inter se rerū essentiae differunt, sic & pro-
priæ rerum perfectiones. Vt igitur quæ sit
naturæ nostræ perfectio, & quomodo cō-
paretur, inueniamus (essentiā nāq; nostrā
in primis debemus agnoscere. quod qui-
dem & in Alcibiade propositum est, &
in tota doctrina Platonis est finis) quan-
do rerū consideramus essentias, perscru-
tandum est, vtrum essentia rei sit ex ea: ū
numero, quæ indiuiduæ sunt: vel earum
genere, quæ circa corpora diuiduntur: vel
earum, quæ in medio collocantur. Item,
vtrū essentia sit æterna, an per omne tem-
pus

m 2

pus

pus existens, an in aliqua temporis parte fiat. Rursum, utrū sit simplex, & ante compositionē existens, aut cōposita quidē sit, sed insolubilibus vinculis sit composita: aut possit vicissim in ea, ex quibus cōponitur, quādoq; resolui. atqui si ita vnumquodq; cōsyderemus, deinde poterimus eius quoq; bonum, quale sit, facilius iudicare. Cōstat enim essentiaē prorsus indiuisibilis, æternū esse bonum, diuisibilis verò bonū quoq; in tempore, motuq; versari. mediæ denique secundum substantiaē ipsius mensuras perfectio quoq; perpēditur. eiusmodi nanque perfectio tempore quidē indiget, sed tempore primo, quod sanē in corporeos circuitus possit aptè metiri. Ignoramus quidē nos ipsos, quoniā obliuione genetica occupati sumus, atq; in rationaliū specierū vitæ perturbatione perculsi. existimamus autem interea cognoscere multa, quæ ignoramus, quoniā rerū rationes essentiaē nostræ innatas habemus. Tres sunt conuersionis species. quicquid enim cōuertitur, vel ad aliquid vertitur, se deterius, dum à perfectione propria labitur: vel confurgit ad melius propter propria vitæ vigore, actionēque naturalem: vel reflectitur ad seipsum propter cognitionē sibi consortē: medianque
spec

speciem motionis. Cōuersio quidem erga deterius, passio quēdā est animę alas abii-
cientis, & in obliuione iam positæ, sui
ipsius simul atq; aliorum. Cōuersio verò
& ad se, & ad melius nō solis cōpetit ani-
mabus, sed ipsis quoq; diuinis, quēadmo-
dum Parmenides ipse nos docet. Plato si-
gnificat in proœmio præter cætera ani-
mū veritatis studiosum cogitationes re-
bus cognoscendis consortes edere. Neq;
mutabiliū immutabilē, neq; necessariorū,
stabiliumq; ambiguam, atq; nutantē. Sed
quemadmodū Socratē in Rep docuit, no-
titia quidem simplici, vniformi, intelle-
ctuali intellectualia omnia cōiugatē co-
gnoscere, notitia verò scientifica, atq; co-
gitatiua, specierū euolutione, atq; cōposi-
tione rationes rerum medias contēplari.
Tertia rursus à veritate potētia sensuali
per instrumenta cognobilia propria cōtin-
gente sensibilia iudicare. imaginali tandē
potētia imagines sensibiliū apprehēdere.
Iam verò Timæus cognitiones propor-
tione quadā ad cognoscenda distinguens,
iubet nos entia quidē intelligentia, ratio-
neq; iudicare, opinione verò, sensuq; illa,
quę entia quidē nō sunt, sed fiunt iugiter,
atq; pereunt. atq; eorū, quæ verè sunt ra-
tiones, ratas, & incōiunctas existere, rerū

verò in generatione fluentium imaginarias, atq; contingentes. vbiq; enim rationes, sermonesq; imitantur illa, quæ explicant. Atqui Socrates in Cratylo ait circa res sempiternas, nomina naturā rei magis attingere: circa verò mutabiles nomina quoq; sæpe mutari, & magis in positione versari. Aliorū vbiq; deorū aliæ proprietates existūt, nam alię quidē sunt opifices vniversorū, atq; speciei entium, ornatusq; substantificæ, aliæ verò propagātes vitā, ac varios vitæ vigores progenerantes, aliæ autē rerū ordinē seruant incommutabilē, connexionemq; custodiunt insolubilem. Aliæ deniq; aliā sortitæ potentiā, omnia sua quadā beneficentia seruant. Similiter & omnis amatorius ordo causa conuersionis est rebus omnibus ad diuinā pulchritudinē, atq; formam, reducens quidē sequētia ad illam omnia, eiq; cōiungens, & coniuncta confirmans, atq; mox inde sequentia replens, diuiniq; luminis procedentes inde dotes per omnia radians. Hanc igitur ob causam in Symposio traditur, amorē magnū existere dæmonem, quippe cū amor primus omniū eiusmodi medij vim in seipso demonstret, sitq; medius inter ipsum appetibile, atq; appetēs, & causā cōuersionis sequentiū in priora.

ra. vniuersa igitur amatoria cohors in vestibulo causæ pulchritudinis cōstituta ad illam omnia conuocat, mediumq; processum facit inter amabile, atque illa, quæ reuocantur amore. Quapropter totius dæmonici ordinis in se declarat exemplar, hanc in diuinis medietatē obtinēs, quam dæmones inter diuina tenēt, atq; mortalia.

Cū igitur omnis amatoria cohors hanc inter deos proprietatē habeat, summitate eius quidem vnicam, & occultam excogitamus primæ & intelligibili pulchritudini copulatam, penes supremos deos: medium verò processum eius penes supermūdanos deos, intellectuāli conditione fulgētem: tertium verò progressum eius circa mundum multifariam distributum, multosq; ordines, atque vires ex se producentem, atq; eiusmodi munera partibus mundi diuersis distribuentem. Post enim vnicum, primumq; amoris principium, atq; post tripartitam substantiam inde perfectam, varia iam turba refulget amorum, vnde chori angelorum implentur amore: turbæ quinetiam dæmonum hoc plenæ deo sectantur deos ad intelligibilem pulchritudinem reuocatos. Exercitus heroum vnā cū dæmonibus, & angelis circa pulchritudinem debacchātur.

m 4 Omnia

Omnia deniq; suscitantur, reuiuiscunt, reuiuiscunt, incalescunt, circa pulchritudinis ipsius influxum. Iam verò animæ hominū inspiratione eiusmodi tactæ, & naturaliter cognatæ deo, circa pulchrū mouentur assidue, atque in generationis prouinciam delabūtur ad beneficium animis imperfectioribus exhibendum, & ad prouidendum iis, quæ salute indigere videntur. Dij quidē ipsi, deorumq; pedissequi, in habitu proprio permanentes, sequentibus benefaciunt, & ad se cōuertunt: hominum verò animæ deorsum lapsæ, generationemq; tāgentes beneficam deorū prouidentia pro viribus præferūt. Quemadmodum igitur aliæ animæ secundū alium cōstitutæ deum, syncerè prouinciis caducis præsunt, animabusq; hic oberrantibus, atq; aliæ quidē imperfectioribus prosunt per vaticiniū, aliæ per expiationes, atque sacrificia, aliæ per opē medendi diuinam: sic & animæ, quæ vitā amatoriam elegerunt, mouētur quidem à deo pulchrorum præfide ad curā animorū ingeniosorum. à pulchritudine verò sensibus apparente ad diuinam pulchritudinem rediguntur, secumq; ipsis conuocant & amatos. animæ verò, quæ ob peruersam educationē à superno munere decidunt, alioquin
amat

amatoriam noctæ naturā, simulacris pulchritudinis insidentes, propter veræ pulchritudinis ignorantiam, corporeas formas admirantur & amant, passionem propriam ignorantes. Sicut enim apud Plotinū defluxus mētis facit astutiam, atque sapientiæ portio lapsa creat sophisticam, sic munus amoris in peruersum incidens susceptaculum, vitam efficit intemperatam, atque tyrannicam.

Causa superior agit in opere prius, posteriorisque quàm inferior, & vnà cum illa, atque est presentior operi.

Quæ perfectiora sunt vbique, & quæ rationem exemplaris habent, actiones prorsus imaginum comprehendunt, adeo vt deteriora nulli vsquam adsint, cui perfectiora quoque non multò prius aliquid ex se tradiderint. Quinetiam per omnes rerū ordines ipsum vnum alia comprehendit, atque ante illa, & post illa, & vnà cum illis agit.

Alii demones etiam in sacris occurrunt, & fallunt sub pretextu bonorum.

Compertum habemus in expiationibus, atq; sacris, vbiq; ex deterioribus aliquid induere perfectionis imaginem, per quam animas nondum perfectas alliciat ad se ipsum, à superioribusq; diuertat.

¶ 5 Quæ

Quemadmodum igitur in cōtemplatione
phyfica impedimentum est vita sophisti-
cā proclivitasq; ad illam trahēs infirmio-
rem ab ipsa entiū cōtemplatione ad ima-
ginationē caducis familiarem; sic in ama-
toria elevatione turba popularium ama-
torum impedimentū est simulans amato-
rem verū, & animā iunioris à bonis cœle-
stibus in terrena, & tenebrosa detorquēs:
similiter in sanctissimis quibusque expia-
tionibus, atq; sacris, antè quàm ipse deus
adsit, palàm occurrunt dæmonum quo-
rundam impetus terrenorū, aspectus noui
quoq; eos, qui expiantur, perficiunturq;,
deturbantes, & à synceris bonis ad mate-
riam deflectentes. Quamobrē dij iubent,
ne prius in illos aspicias, quàm sacrorum
potestate præstrinxeris oculos. sic enim
aiunt diuina eloquia: Non expedit tibi il-
los aspicere prius quàm corpus expiaue-
ris, atq; sacraueris. quoniam illi mulcentes
animas à sacrificiis vbique deflectunt. Si-
cut igitur in sacris, tum primū apparet
diuinum, quando totum hoc dæmonium
trahens animas in materiā expulerimus:
sic & diuinus amator post repulsam popu-
larium amatorum occurrit amato. Item,
sicut bonus cuiusq; dæmon vnumquēque
custodit à pueritia, actionesq; omnes eius
explo

explorat, & verba, & ante parentes prouidet, & post parentes adest tanquam totius vitæ gubernator assiduus, atque post obitum dux est nobis ad iudices, eodem modo ad Alcibiadem se Socrates habet. deniq; sicut bonus demon nobis plurimum occultus adest clam nobis prouidens, & silentio consulens, & ineffabiliter nos emendans, ita Socrates Alcibiadi.

Intellectus in nobis semper agit illuminando, neq; tamen semper animaduertimus.

Intellectus ipse quidem circa nos semper agit, semperq; præbet intelligentiæ lumen. atq; etiã prius quàm in conditionem labamur irrationalem. Et quando in passionibus vitã degimus, & passionibus quandoq; sedatis, non semper animaduertimus: sed quando à quamplurimo generationis tumultu purgati sumus, atq; tranquillè viuimus (tunc enim intellectus nobis effulget) tunc quasi nobiscum loquitur, tunc suam nobis communicat vocem antea silentio præsens.

De bono demone, & de terrenis, materialibusque demonibus. Item quomodo vnusquisque nostrum consideretur dupliciter, scilicet & vt simpliciter anima, & vt anima vtens corpore.

Socra

Socrates quidem ad Alcibiadem se habet, ut bonus dæmon. amatores cæteri, ut materiales, terreniq; dæmones, qui propellendi sunt, ut animus bono dæmoni sit magis expositus. Considerare potest dupliciter Alcibiadem, & ut simpliciter animam, & ut animam utentem corpore. Nō enim idē est utrunque, quemadmodum nec ipse per se homo, & iam gubernator homo, nec homo simpliciter, atq; auriga. Omnino autem, quod est imparticipabile ab eo, quod est participabile, differt. Atq; id, quod secundum seipsum existit, ab eo differt, quod cū alio quopiā simul iam cēsetur. Et deniq; quod exēptū est ab eo discrepat, quod coordinationem ad aliud est sortitum. Quoniam igitur Alcibiades dupliciter intelligitur, & ut simpliciter anima, & ut anima, utens corpore, qua quidem ratione est simpliciter anima quædam. Socrates ad eum mentis vicem gerit. qua verò ratione est anima utens corpore, Socrates boni dæmonis partes agit. Atque idem ipse & dæmon est, ut ad hominem, & intellectus ad animam. Iam verò & quando medietatem dæmonicam reputamus, inter deos eā & homines collocamus. Quando verò intellectum, in summo quidem animam ex ipso suspendimus,

dimus, & corpus ex anima. habes profectò diuisionem alteram in sympofio, vbi traditur dæmonum inter deos hominesq; existere medium. habes alterā in Timæo dicente, animū inter intellectū atq; corpus mediū obtinere. Idem igitur est & intellectus, & dæmon ad animam quidem intellectus, ad animam verò humanam dæmon esse censetur.

Quomodo amor deus nec primus est, nec vltimus: & quomodo in diuinis est bonum, sapiens, pulchrum: item fides, veritas, amor.

A Morem domini neque in primis entium, neque in vltimis collocare debemus. Nō in primis, quoniā ipsum amabile superius est amore. non in vltimis, quoniā amans particeps est amoris. Oportet igitur amorem inter amabile, amantemq; cōstituere, & ipso quidem pulchro posteriorē, cæteris verò, quæcunq; amant, priorem asseuerare. Vbinam igitur extitit ab initio? Quo pacto per vniuersa procedit, & quibus cum prodiit vnitatibus?

Cū igitur tres sint in diis intelligibilibus, occultisq; substantiæ, & prima quidem obfignata sit bono, ipsum videlicet bonum ex se intelligens, vbi sicut sacra eloquia tradunt, vnitās est paternā: secunda verò per sapiens designetur, vbi prima
viget

viget intelligētia: tertia per pulchrum definiatur, vbi intelligibile est pulcherrimum, vt Timæus ait. nimirum & tres secundum has intelligibiles causas vnitates existunt, secundū causam quidem vniformiter in intelligibilibus consistens, effulgentes verò primū in ipso ineffabili deorū ordine scilicet fides, veritas, amor. Fides quidem omnia firmat in bono: Veritas autem omnem in entibus cognitionem explicat. amor denique conuertit omnia, congregatq; in ipsius pulchri naturam. Eiusmodi sanè trinitas hinc per omnes deorū progreditur ordines, omnibusq; ad ipsum intelligibile irradiat vniōnem. Aliter autē per alios ordines se declarat, vires vbiq; suas deorum proprietatibus complicans. Alibi quidem est ineffabiliter, incogniteq; & vnicè: alibi continentiae, connexionisq; ratione: alibi tanquam perficiens, atq; formans. hic rursus intellectualiter, atq; paterne, ibi motiue, viuificeq; prorsus & effectiue: illic tanquam imperans, & assimilans. ibi absolute penitus atque sincere. illic multiplicatē iam atque diuisim. Amor ergo supernè ab intelligibilibus vsque ad mūdāna, descendit ad diuinā pulchritudinem omnia conuocans. Procedit & per omnia veritas,

tas, illustrans cognitionibus omnia. procedit fides per vniuersum in bono singulatim omnia sistens. hinc diuina eloquia, omnia tradunt tribus his gubernari, in eisq; consistere. Quamobrem diis sacrificantes iubent deo per trinitatem eiusmodi se coniungere. Ipsa quidem intelligibilia propter inæstimabilem vnitatem medio non indigent amatorio. Vbi verò & vnitas entium est, atque discretorum discretio, ibi extat & amor. colligator enim est, & conciliator eorum, quæ sunt post ipsum, & quæ super ipsum. Conuersor sequetium in priora imperfectorum reductor, atque perfector.

Providentia percurrit per singula vsq; ad minima, & interim nullis addicta.

QVi diligentiores sunt in rerum rationibus assignandis, duo hæc elementa potissima diuinæ, dæmonicæq; providentiæ tradunt. Primum per omnia de super providentiam ad vltimū vsq; procedere, ac ne minimū quidem sui expers alicubi prætermittere. Secundū nihil omnino eam ex gubernatis accipere, nec eorum natura repleri, nec eis alicubi commisceri. Non enim ex eo, quòd omnia seruet, atq; disponat, admiscetur, propterea guber

gubernatis. nam diuinū, atq; dæmonum naturam habet passionibus animarū particulariū non subiectā. Neq; tamen, dum separatim sequētia supereminet, propterea ex deterioribus aliquid inordinatum, incultumq; relinquit. Imo vero ob hanc ipsam causam omnia decenter exornat, atq; à dispensatis absoluitur. Est enim benefica pariter, atque syncera, exornatrix omniū, atq; ab excultis interim expedita, per omnia currens, præsertim quia cohibita nusquam. Viri quinetiam diuini inferioribus diligētissimè prouident simul atque tranquille. Quid ergo de diis ipsis, bonisq; dæmonibus est dicēdum? Nōne præsentibus omnibus liberi sunt ab omnibus? Implentes seipsis omnia nullis alicubi permiscetur: discurrentes per vniuersum, nusquam vitā propriam addixerunt. Nōne confitebimur deos suas proles amare? Quemadmodum poëtæ fingūt, Iouem amare puellam, ipsamq; Venerem. Nempe quoniam amor eiusmodi prouisor est, & seruator, perfectorq;, & contemptor rerū diuinitus amatarū. Interea & beneficus, & syncerus, immistusq; habitudine nulla ad res affectus externas. Dic amabo, vnde nam diuinis interdū hominum animabus amatorium eiusmodi priuilegium

priuilegium obtigisset, nisi prius diis ipsis
 inesset? Quicquid enim bonū, & salutare
 cōpetit animabus, causam à diis definitam
 habet. Quamobrem & virtutū omnium,
 corporaliumq; bonorum velut sanitatis,
 roboris, iustitiæ, temperantiæ, exemplaria
 Plato probat præcedere penes deū. Quan-
 tō itaq; magis amatorij muneris causam
 principalē apud deos esse fatebimur, quip-
 pe cū amatorius hic affectus (vt Socra-
 tes in Phædro ait) diuino quodā munere
 sit tributus? Dij igitur deos amant; anti-
 quiores quidem minores, sed prouidentie
 munere, minorē vicissim maiores diligūt
 quodam, videlicet, conuersionis officio.
 Perficere quidē deteriora, & inferioribus
 prouidere, animabus quoque, qua ratione
 sunt animæ, cōpetit. nam & ob hoc ipsum
 descendunt, propter rerum generabilium
 prouidentiam, curamq; mortalium. Ita
 verò prouidere, vt prouidet gubernatis,
 nec misceatur, nec velut addictus afficia-
 tur, nec inde recipiat quicquam, deorum
 propriū est, dæmonumq; bonorū: & quo-
 ties contingit animabus humanis, diuina,
 vel dæmonica largitate contingit. Solent
 sacerdotes in sanctissimis sacrificiis, vel
 per verba vel per ea, quæ oculis ostendun-
 tur, in admirationē, stuporemq; præsentēs
 n adhuc

adducere. stupor enim deo animam exponere consuevit. Socrates nunquam amatoriam vitam usque adeo rectam peregrisset, nisi afflatu quodam dæmonis elegisset eam, & tenuisset electam.

Amor est medius inter amabile, & amantem: est magnus dæmon omnia ligans, & quæcunq; appetunt. ipse medius primo copulat appetibili.

S Acra igitur eloquia hunc amorē domini indicunt omnia colligantem, omnibus insidentem. hic sanè, si cōnectit omnia, copulat & nos dæmonum præfecturis. Hunc Diotima magnum dæmonē appellauit, quoniā mediū implet vbique inter illa, quæ appetunt, & quæ appetuntur. Ipsum quidē, quod est amandum, gradum sibi vendicat primum. amans autem gradum tertium ab amato. Amor deniq; vsurpat inter vtrunq; medium congregas atq; colligans inuicem appetens, atq; appetendum, & implens meliore deterius. Iam verò apud intelligibiles deos, atque reconditos, primæ, secretæq; pulchritudini, intelligibilem intellectum vnit per vitam quādam intelligentia meliorē. Itaq; Græcorum ipse theologus cæcum illum appellat amorem. In illis autē, quæ extra intel

intelligibilia sunt, nondum illustrat indissolubilem, cunctis ab ipso perfectis. vinculum enim vnio quædã est, sed vnà cum discretiõe permulta. Quapropter eloquia sacra huius amoris igne appellare copulatorem solent: ab intelligibili nanq; intellectu procedens sequẽtia cuncta inuicem, illiq; deuincit. Conciliat igitur intelligibili quidem pulchritudini deos omnes, diis verò dæmones, nos autẽ dæmonibus, diisq; coniungit. In diis quidem subsistit primo, in dæmonibus verò secundò, in animabus autẽ particularibus per processum quendam tertium à principiis existẽtem. In diis rursum super essentiam: omne nanq; deorum genus est eiusmodi. In dæmonibus autẽ per essentiam. in animabus deniq; per illustrationis effectum. Atqui videtur hic trinus ordo, trine intellectus potẽtiẽ similis. Etenim intellectus alius quidẽ imparticipabilis extat ab omnibus particularibus generibus absolutus. Alius verò participatus, cuius & deorum animæ tanquam melioris participes sunt. Alius autem ab hoc infunditur animabus, qui sanè est ipsarum perfectio animarum. Hæc autem tria de intellectu Timæus ipse significat. Intellectu igitur imparticipabili amorẽ diis infitum

congruum intelligito. absolutus nanq; est & ille ab omnibus, quę suscipiunt eum, & illuminatur ab ipso. Intellectui verò participato amorem dæmonicum comparato. Essentialis enim est & ipse, seq; ipso perfectus tanquam præparticipatus intellectus, & proximè insidens animabus, intellectui deniq; secundum habitum accepto. Tertium amorē illustratione animabus infusum reddere debes. Nec iniuria vniuersæ intellectuali differentiæ coniugatum consideramus amorem, intellectu enim intelligibili primam habet, occultamq; substantiam. Si enim prodiit inde, & ibi per causam est fundatus. atqui mihi videtur & Plato hunc deū apud Orpheum inuenisse, eundem & amorē, & magnum dæmonem illic appellatum, atq; ipse hoc hymno videtur fuisse contentus. Merito igitur Diotima magnum Dæmonem appellat amorem. Et Socrates vbi de amore disputat, disputat etiam de dæmonibus.

Primò de dæmonibus communiter : secundo de dæmonibus familiaribus : tertio de dæmone Socratis.

Dicendum est deinceps primò quidem communiter de dæmonibus : deinde de illis, qui nos sortiti gubernant : tertio

riò de dæmone Socratis. Dæmones igitur à prima viuifica idea sortiti substantiam, atque inde velut ex fonte fluentes, essentiam nacti sunt animalem, & hanc quidē magis intellectualem, illi, qui maiore habent, perfectioremq; substantiam, minus verò intellectualem, potiusq; rationalem, qui media possident. Tertij verò, & dæmonici ordinis postrema tenentes, variam, magisq; rationalem habent, materialemq; naturam. Eiusmodi igitur substantia constituti ad diuisionem deorū pariter diuiduntur, vtpote qui ad deos ministrorum vice funguntur. Alter enim respondent, seruiuntq; diis penitus absolutis, ante mundum cuncta exordiētibus, atque ducentibus: aliter verò mundanis, qui mundi partibus proximè præsunt, qui & secundū duodecim deos supercælestes distribuuntur. Hi autem secūdum omnes mūdānorum deorum proprietates distributi sunt. omnis enim mūdānus deus ordini alicui dæmonum imperat, cui propinquo suam impartit potentiam. Deus nanq; opifex vim largitur opificem. deus inconuertibilis incontaminabilē exhibet facultatem: perfector autem similiter perfectoriam: atqui circa vnumquemq; deum innumerabilis est dæmonum multitudo,

eademq; cum diis ducibus cognomenta reportat. gratulantur sanè quando Apollines, Mercurij, Ioues nominantur, quippe cum priorum deorum proprietatē in seipsis exprimant. Proinde mortalia per hos dæmones diuinos nanciscuntur influxus : atq; ita plantæ, & animalia fabricantur: hæc quidem horum, illa verò illorum deorū imagines præferentia. His quidem è proximo dæmones ducum suorum munera largiuntur, eminentius verò dii desuper dæmonibus præsidentes, quamobrè postrema primis in passione consentiunt. Primorum enim notæ sunt, in postremis: & postremorum in primis causæ comprehenduntur. Media sanè dæmonum genera implent omnia, simulq; connectunt, communionemq; ipsi omnium cōtinent, dum deorum quidem participes sunt, à caducis autem participati. Siquis itaq; dixerit deum vniuersi fabrum, contra totius ordinis in dæmonibus firmauisse, à veritate non aberrabit. Quandoquidem, & Diotima hunc eis attribuit ordinem, connectentem videlicet diuina simulatq; mortalia, deriuantem liquores supernè fluentes, in deos sequentia omnia referentem, denique vniuersa complentem secundum medietatis ipsius connexionem.

Confut

Confutat opiniones duas, primam dicentem non esse alios demonas præter animas nostras à corpore solidiore solutas, secundam Ameliū putantis demonas esse deos aliquos oberrantes.

NON igitur admittemus eos, qui dæmones aiūt esse nostras animas, hac vita iam functas, in aliamq; trāslatas. Non enim decet dæmonem per habitudinem quandam consyderatum in idem conferre, atq; ipsum essentia dæmonē, neq; medietatem mundanorū omnium sempiternam ex vita quadam constituere multifariam permutante seipsam. Stat enim semper eodem pacto custodia ipsa dæmonica continuans vniuersa. Anima verò non ita suum retinet ordinem, vt ait Socrates in Republica: aliis nanq; temporibus vitas alias eligit. Nec illos iterum comprobabimus, qui deorum aliquos esse dæmonas arbitrantur, ceu erraticos deos, vt putat Amelius. Sed Platonē ipsum sectabimur, deos quidem dicētem dominos vniuersi, greges verò diis dæmonum subigentem: & vbiq; rationem Diotimæ comprobabimus, medium dæmonibus ordinem inter deos, mortalesq; tribuentem.

De demonibus familiaribus. Item numerat quinque genera demonum, diuersaq; eorum officia.

CVm igitur daemones in medio sint, ut diximus, constituti, primi quidem, atque summi inter eos diuini sunt demones, dii quique; frequenter apparēt ob excellentem ad deos similitudinē. Nempe in vnoquoque ordine primum, superioris ordinis formam præfert. Etenim intellectus ex se tanquam deus occurrit, & animarū antiquissima intellectualis existit, ideoque; daemonum quoque; supremum genus, utpote diis proximū, vniforme est, atque; diuinum. Secūdi verò post hos sunt demones intellectuali proprietate iam præditi, ascensionibusque; & descensionibus præfidentes, atque; omnino deorum effectiōnem declarātes omnibus, atque; tradentes. Tertiij verò sunt daemones, qui animarum diuinarum effectiōnes distribuūt in sequentia, cōplentque; vinculum suscipientium, inde defluxus ad illas. Quarti vniuersalium naturarum vires efficaces in generabilia transmittunt, particularibusque; naturis inspirant vitā, ordinemque;, & rationes, & vniuersam mortalium effecturā. Quinti corporei quodammodo sunt, corporumque; extrema deuinciunt. Quo enim pacto corpora sempiterna conueniēt cum caducis? quo modo efficiētia cum effectibus, nisi eiusmodi medio colligante? Natura enim eiusmodi
media

media bonis corporeis dominatur, omnibusq; copiis naturalibus prouidet. Pleriq; verò ex eorum numero versantur circa materiam, viresq; à cœlesti materia desuper in materiam descendentes continent, atque contexunt, eamq; subinde custodiunt, & varietatem, picturamq; formarum in hac ipsa conseruant.

Officia dæmonum quinque: dæmones primi animas dijs proprijs copulant.

CVM igitur multi, multiformesq; sint, ut ait Diotima, dæmones, summi quidem animas procedentes à patre diis earum ducibus copulant. Nam vnusquisque deus ducit primo quidem dæmones, deinde verò particulares animas. Sicut enim Timæus ait, deus horum opifex, alias quidem animas in Solem, alias autem in Lunam, alias in deos alios seminauit. hi utiq; dij sunt dæmones, qui secūdum essentiam sortiti sunt animas, proprijsq; eas ducibus copulant: atqui vnaquæq; anima, etsi circa suum deū se reuoluit, indiget eiusmodi dæmonis beneficio. Secundi verò dæmones ascensus animarū, descensusq; dispensant, atque ab his electiones animis sunt permultis. Nēpe perfectissimę animarum, quæ sine generabilium cōmercio in generat

n s nerat

neratione vitam agunt, quemadmodum proprio deo vitam consentaneam elegerunt, sic & secundum dæmonem diuinum viuunt, qui & manentes quondam apud superos eas deo proprio coaptauerat. Quamobrem Ægyptius Plotinum est admiratus, tanquam diuino quodam dæmone gubernatum. Itaque circa animas, quæ ita hic vitam agunt, tanquam mox ad sublimia redituræ, dæmon idem hic est, atq; supernè. Circa verò minus perfectas, alius quidem est ipse secundum essentiam dæmon, alius autem, qui vitam nuper editam comitatur.

Tribus modis dicitur demon, aut essentia, aut comparatione, aut habitudine quadam.

SI hæc rectè posita sunt, nemo iam admittet animam nostrā rationalem dæmonem esse dicentes. dæmon enim aliud est, quàm homo, vt Diotima tradit, dæmonas inter deos, hominesq; disponens. Quod & hic Socrates ipse significat, vbi contra causam humanam causam dæmonicam diuidit, dicens, Non humana quidem causa, sed dæmonicum obstaculum me detinuit. homo autem est anima vtens corpore: non igitur dæmon idem, atque anima

anima rationalis est putandus. Iam vero & hoc manifestum est, ubi Plato in Timæo dæmonem ait, animalis in nobis rationem constitutam esse. Veruntamen hoc usque ad comparationē quandā nobis est admittendū. Alius enim est ipsa essentia dæmon, alius comparatione dæmon, alius habitu, vel habitudine dæmō. Vbiq; enim, quod proximè præest in quodam dæmonis ordine ad inferius sese habens appellare dæmonem consueuerunt, quo vsu Iupiter apud Orpheum, Saturnum patrem dæmonem appellauit: & ipse Plato in Timæo dæmonas nuncupauit deos illos, qui generationem è propinquo disponunt, ubi ait: De aliis verò dæmonibus tractare, eorumq; generationē in lucem edere, maius est, quam ferre humanū possit ingenium. comparatione utiq; dæmon est eiusmodi, qui videlicet proximè vniq; prouidet, etiam si deus sit, ac etiam si deo sit inferior. Habitudine verò quadam dæmon dicitur animus, qui similitudine quapiam ad genus dæmonicū mirabiliore, quàm secundum hominē actiones edit, totamq; vitam suam suspendit ex dæmone. Hac arbitror ratione Socratem in republica, dæmonas animos appellasse, qui vitam bene transegerint, & in meliorem

liorem translati sint sortem, locaq; augustiniora iam colant. Ipse deniq; secundum essentiam demon, neq; propter habitudinem ad sequentia, neq; ob aliquā ad aliud similitudinem appellatus est dæmon, sed hanc per seipsum proprietatē est sortitus, atq; inexistētia quadam, virib; propriis, modisq; differentibus actionum est distinctus. omnino verò anima quidem rationalis in Timæo dæmon animalis est appellata. Nos autem ipsum hominis dæmonem perscrutamur, non dæmonē animalis, atq; eum, qui rationalē dirigat animam, non instrumentum duntaxat illius. eum rursus qui tandē animali solutos animam, perducatur ad iudices. Quemadmodū Socrates asserit in Phædone, quando animal quidem non est amplius, dæmon autem vnumquēq; ducit ad iudicem: dæmon inquam ipse, qui sortitus fuerat & viuentem. Si enim eum ipsum viuentem nactus est dæmon, quem & post obitum iudicio sistit, nimirum hominem videlicet non animal solum nactus erat. quinetiam desuper exordiens, atq; imperans, constitutionem nostram gubernat totam.

Contra dicentes demonem esse vel partem animæ operantem, vel partem ei præpositam.

Sed

Sed neq; etiā probandi sunt, si qui ani-
 ma rationali dimissa, dæmonē esse di-
 cant ipsum, quod operatur in anima: ceu
 in viuentibus quidē secundum rationem
 esse dæmonem rationē, sed ira viuentibus
 irascibile: cupiditate, concupiscibile. Neq;
 rursum audiendi, si qui dixerint dæmonē
 esse, quod in ipsa vita nostra ei, quod ope-
 ratur, proximē præsidet, ceu iracundis ra-
 tionem, libidinosis iracūdiæ potestatem.
 Principio dicere dæmonas esse partes ani-
 mę hominū, est humanam vitam nimium
 admirantium, neq; probantium Socratē in
 Rep. post deos, & dæmonas disponentem
 genus heroicum, & humanum, increpan-
 temq; poetas, quod heroas nihilò melio-
 res hominibus introducant, sed passioni-
 bus similibus mancipatos. Socrates igitur
 talia increpans, procul admodum ab hac
 erit opinione, vt dæmonas, qui heroibus
 præstantiores sunt, inter animæ partes, vi-
 resq; cōstituat. Ex his nanq; sequitur ipsa
 per essentiam meliora intus accipi ad de-
 teriora complenda. Præterea vitarū mu-
 tationes varias, dæmonum mutationē ad-
 ducent. Avarus nanq; in ambitiosam vi-
 tam sæpe mutatur. ambitiosus in habitum
 recta opinione viuentem. hic in habitum
 scientia præditum. Dæmon igitur aliàs
 simil

similiter alius erit. Nam pars ipsa agens in anima aliàs existit alia. Si igitur vel hæc ipsa pars operans, vel pars huic proximo præsidens dæmon fuerit, nimirū vnā cū humanæ vitæ mutationibus, dæmones pariter mutabūtur, atq; in eadem vita plures idem animus dæmones nanciscetur, quod fieri nullo modo potest. Nunquam enim anima in eodem vitæ curriculo mutat dæmonis præfecturam, sed idem dæmon est ex ipsa genitura vsq; ad iudicis vitæ præsentiam nos gubernās, quemadmodum Socrates asserit in Phædone.

Dæmon non est particularis intellectus, sed substantia differens ab intellectu, posita in latitudine animarum.

PRoinde qui intellectum particularem idem esse putant, atq; dæmonem nos sortitū, nō rectè mihi videtur intellectualē proprietatē cum substantia dæmonica cōfundere. Omnes enim dæmones in animarū latitudine cōtinentur, animisq; diuinis posteriores existunt. Intellectualis autem ordo aliud quiddam est quàm anima. neq; eandem essentiam vel potētiam, vel actionem eādem nacta sunt. Præterea intellectu quidē animæ perfruūtur, tunc demum, quando ad ipsum conuersæ fuerint, lumenq; inde susceperint, suamq; illi
con

coniunxerint actionē. dæmonis autē præfectura potiuntur per omnē vitā, totumq; victū, atq; per omnia, quæ vel à fato proficiſcūtur, vel prouidentia. ipſe nanq; dæmon eſt, qui omnē vitā noſtram regit, electioneſq; noſtras ante generationē factas implet, donaq; fatalia, & munera ducum ſari deorū, quinetiā illustrationeſ à prouidentia ſuggerit, atq; dimetitur. Iam verò noſ tanquā animę quædā à ſolo intellectu pēdemus, vt autē animæ vtēteſ corpore, egemus & dæmone. Quamobrē Plato intellectū quidem gubernatorē animæ nuncupauit in Phædro, dæmonem verò paſſim hominum ſpeculatoreſ, atq; curatoreſ. atqui nemo rectē conſiderans, aliā quandam vnā, & nobis proximam prouidentiam inueniet, ad noſtra omnia pertinentem, præter dæmonicam prouidentiam, atq; curam. Intellectuſ enim ab anima rationali participatur (vt diximus) à corpore verò nequaquam: natura participatur à corpore, ab intelligentia minimē. Anima rationaliſ iracundiæ quidem, & concupiſcentiæ dominatur: in rebus verò fortuitiſ non habet imperiū. Dæmon verò ſolus omnia mouet, cuncta gubernat, noſtra omnia excolit, atq; diſponit: enimverò rationē perficit, perturbationeſ temperat,

perat, naturam inspirat, corpus continet, fortuita subministrat, fatalia cōplet, prouidentię dona largitur. Vnusq; hic existit vniuersorū, quæ in nobis, & circa nos sunt rector totius vitæ gubernacula tenens.

Tria de dæmone Socratis, primum, quod est etiam deus: secundum, quod per vocem apparet: tertium, quod reuocat nō prouocat.

DE Socratis dæmone consideranda nobis sunt tria. Primum, quod appellatur & Deus, vt hic, & in Apologia patet. Secundum, quod per vocem dabat Socrati signum, quod in Theage apparet, & Phædro. Tertium, quod reuocabat Socratem, non prouocabat, quod testatur Apologia. Principio animarum diuinarum, quæ intellectualem vitam elegerunt, dæmones sunt diuini in dæmonum quidem genere summi, deorum verò participes ante omnes. sicut enim in diis est dæmon, sic & in dæmonibus est & Deus. sed ibi quidem substantia est diuina, proportio verò dæmonica. In dæmonibus autē proprietas quidem dæmonica, proportio verò diuinam declarat essentiā. Adeo enim cæteros dæmones antecellunt, vt dii frequenter appareant. Meritò itaque Socra-
tes

res dæmonem suum appellat, & deum, tanquam ex dæmonum ordine summum. Quapropter perfectus Socrates erat, tali videlicet dæmone gubernatus, & ad eiusmodi sui dæmonis normam sese dirigēs. Proinde quantum ad illam dæmonis vocem spectat, attende. Socrates sanè primò quidem per intelligentiam, scientiamque rerum separatarum inspiratione dæmonis fruebatur ad diuinū amorem assiduè reuocante. Secundò verò & in vitæ negotiis dirigebat prouidentiam suam erga deteriores, atque secundum ipsam dæmonis actionem non intelligentia, siue cogitatione tantum, neq; solis viribus opinantibus, lumen accepit inde procedēs, sed ipso quoque spiritu, dum per totam eius vitam inspiratio illa dæmonica repenti procederet, ipsumq; sensum iam moueret. Constat enim eadem actione nobis desuper imminente, aliter quidem rationem, aliter imaginationē, aliter verò sensum, dato munere perfrui, & vnumquodq; eorū, quæ nobis insunt propria quadam conditione à dæmone moueri, atque pati: non extrinsecus igitur passiuè vox in Socratem incidebat, sed ex intimis inspiratio per animam totam procedens, & vsq; ad sensuum instrumenta progrediēs. Porro

o mo

mò vox euadebat, in notitiam videlicet veniens, non tam sensu quopiam, quàm consensu. Tales enim à bonis dæmonibus, atque diis illustrationes contingere solent.

Dæmones alij sub alijs dijs ordinati diuersa inter se habent officia.

QUod autem de Socratis dæmone dictum est, reuocare videlicet, non prouocare, non omnibus dæmonibus nostris est commune. beneficū ergo Socratis ingenium, & charitate erga homines communiter plenū, & vltro ad beneficia promptum, dæmonica exhortatione non indigebat, dehortabatur tamen eum dæmon, quoties vel importunè, vel ineptos ad disciplinā suā aggrediretur, fræno videlicet potius quàm calcaribus indigentem. Præterea dæmonum alij purgatoriā, & incontaminabilem possident potestatem, alij verò genitricem, alij perfectoriā, alij opificem, atq; omnino secūdem deorum proprietates, viresq;, sub quibus ordinati sunt, diuiduntur. Iam verò secūdem eorum substantiam singuli clientibus suis ad beatam vitam patrocinantur, alij quidem ad deteriorū curam nos mouentes, alij verò ab actionibus retrahentes externis. Videtur itaque Socratis dæmon

mon proprietatē huiusmodi nactus purgatoriam inquam & incōtaminabilis vitæ causam, at sub hanc Apollinis potentiam ordinatus præsentē vniuersæ purgationi, virtute scilicet vniiformi. hac ergo virtute dæmon à commercio vulgi nimio segregat, colligitq; ipsum ad animi penetralia, & actionem à deterioribus segregatam. Nempe sicut apud Orpheum Apollo præest Baccho, reuocans eum à processu in titanicam multitudinem, sic & Socratem eius dæmon, qui pedissequus est Apollinis. Intellectus enim noster est numinis Apollinei proles.

Substantias numinum & animorum cognoscere, est intellectus perfectè purgati: communiter verò per actiones eorū cognoscimus potentias, per has auguramur essentias.

INter hæc Alcibiadi Socrates pollicetur dæmonis non substantiam, sed potentiam notam fore. Ait enim diuinus Iamblichus, substantias quidem dæmonum, & communiter omnium nobis superiorum, contemplari nobis difficilimum esse, nisi intellectum habuerimus perfectè purgatum. quandoquidē & ani-

Q. 2. mæ.

mae essentiam non unicuique facile. Solus ergo Timæus omnem eius essentiam declaravit. Qualis enim est omnino, diuina, longaq; expositione indiget, qua declaretur, ut Socrates ait in Phædro. potentias autem numinum facile est explicare: nam ab actionibus, quarum proximæ matres sunt ipsæ vires, eas ipsas potentias persentimus. Media namq; inter actionem, & essentiam potentia est, producta quidem ab essentia, actionem verò producens. Præterea ipsa potentia maximā cum dæmonibus familiaritatem habet. Vbiq; enim potentia dæmonis instar medium obrinet: & in rebus quidem intelligibilibus patrem, intellectumq; coniungit. Potentia enim est simul cum patre, intellectus autem existit à patre. In rebus autem intellectualibus cum essentiis copulat actiones: actio namq; est potentiae proles, essentia verò potentias ex se parit. Numina igitur inter nos, deosq; media propriè per nomen potentiae designantur, vbiq; medium possidentis. Vera enim essentia verumq; esse penes deos existit. Potentia verò diis rite ministrans in dæmonibus habet locum. Actio deniq; & effectio per eorum potentiam progressa foras, versatur in nobis.

Cogn

*Cognitio futurorum contingentium, est apud
superos certa, atque necessaria.*

Diuinus Iamblichus, atq; dux ille no-
ster ita quarunt atq; soluunt. Quo-
modo non est absurdum, ex natura rerū
cognoscendarum differentias cognitionū
determinare, atq; non contrā, scilicet co-
gnitionum, siue cognoscentium differen-
tiis cognoscenda diuidere? Ita vt quod
per essentiam æternum est, atq; diuinum,
æternè, atq; diuinè cūcta cognoscat: quod
humanum est, cognoscat humanè. quod
sanè indiuiduum est, nimirū & indiuiduè:
vel quæ diuidua sunt, anticipet: quod æter-
nū, super tēpus etiā tēporalia: quod ratio-
nale, in irrationalia quoq; rationaliter. Ex
his itaq; patet deos, atq; dæmonas cogno-
scere indefinita definitè, instabilia stabili-
ter, atq; firmiter. nō ne videmus, multa,
inferioribus nostris incognita nobis inte-
rim esse nota? In irrationalia enim vniuersa-
lis ipsius naturam apprehendere nequeūt,
Nos autem colligere possumus: Quid nā
igitur vltius admiramur, quæ nos ambi-
gua, & fallaci cognitione cōficimus, hæc
superos firmiter cōprehendere? Nō enim
nostra debilitas est illorū potētiae iudex:
quemadmodum neque irrationale nobis
inferius, habet rationis nostræ iudicium,
o 3 quam

quamuis irrationali, quod est in nobis, vel extra nos, nostram intelligētiam moueat.

Cur non absurdum sit coniecturalem quidem futuri præsentionem alicubi reperiri, stabilē verò, determinatamq; , & indubiā, inueniri nusquam? Ipsa nāque natura rerum non potest ab imperfectis, ab impuris, à rebus cū contrario mistis exordia ducere. si autem futuri coniectio est ignorantiaæ particeps, neq; cōstat, vbinam ipsa est per se futuri notitia? Vbi purum ipsum, à quo quidem & quod posterius est, & illius cupidum, substantiam, est sortitum, nisi apud superos?

Superi nobis bene consulunt, et si præuideant nos non obtemperaturos eis.

A Pollo Pythius Laio respondit consulens ne filium generaret, alioquin dæmonum violentiaæ subditum. Præuidebat tamen interea Laium oraculo nō obtemperaturum. sed Phœbus tanquam bonus proposuit ei vitæ melioris electionē. Et Laius sanè illi quidem nō credidit, sed propter propriam ignorantiam futuris est periculis circumuentus. Omnes quidem probi viri actiones ad ipsa sui intima vergunt. Itaque si beneficē, atq; diuinē fuerit operatus, finē iam suum habet in actione
vide

videlicet propria constitutum, etiam si extra nihil fuerit inde perfectum similiter, & circa nos sæpe dæmones operantur. Proinde diuina frequenter inferioribus videntur occurrere, atq; præcurrere, interim è suis sedibus non discedentia, sed dum in seipsis permanent propter aptitudinem suscipientis, videntur accedere. Nam & in deorum inuocationibus, & occurribus sponte factis accedere ad nos quodammo do videtur ipsa diuinitas, nobis videlicet profectis ad ipsam. Mos Pythagoreis erat per signa in corpore constituta venientes ad eos iudicare, utrū ad meliorem vitam apti forent, necne. Natura enim ipsa, quæ animis confingit corpora, instrumenta eis congrua subministrat, imaginesq; animarum in corporib⁹ indicat, per quas & animarum ingenia in hac arte periti deprehendere possunt.

Regula dialectica de propositionibus necessarijs, atq; contingentibus.

Periti in dialecticis dicere solent, etiam si quis decies mille propositionibus necessarijs vsus fuerit, vnicam verò interferuerit contingentem, conclusionem omnino deteriori similem euasuram: similiter si ipsum, quod à nobis cognoscendum est, habeat penes se aliquid materialis, instabil

stabilisq; naturæ commistum, proculdubio efficit, ut nostra de hoc ipso cognitio indefinita sit, & ambigua. Cognitiones enim instabilium rerum non sunt à redargutione securæ, sed per assimilationem quandam vix talia comprehenduntur. Talis autem est & naturalis virtus, quia ubique, quod imperfectum est, tãquam materiæ cognatum, facillimè permutatur. Ipsa per se sufficientia primum est penes deos. boni nanq; sunt dij, atq; super essentiales bonitates quædam, & entium omnium plenitudines, per quos, & cæteris omnibus sufficientia competit intellectibus animis diuinis, dæmonibus nobis, & alia quidem participatione quadam sufficientia sunt, dij autem ipsa substantia. Quamobrem communis, immutabilisq; sententia beatitudinem designat sufficientia. quibus enim competit habere se bene, eisdem sufficienter habere se conuenit.

Anima rationalis à primo opifice mundi, irrationalis à dijs iuuenibus.

Ideo illa est hac nobilior.

ANimam in nobis rationalem, anima irrationali nobiliorem esse dicimus, quoniã illam quidem primus mundi opifex procreauit, hanc autem dij iuuenes produ

produxerūt, huius sanè generositatis, ipsa familiarum nobilitas est imago, quæ tamen ignobilitatem habet admistam, vicissimq; mutatur: stabilis autem, & sempiterna generositas animarum à diis ducitur, circa quos olim satæ dicuntur, atq; à diuinis potentiis, sub quibus ordinate fuerunt. nobiliores enim animæ sunt, quæ sublimiorū deorū pedissequæ sunt, atque à maioribus potentiis dependentes secundum distributionem in vniuerso dispositam. Idē quoq; de ciuitatibus assero. Desuper enim secundum sortes differētia ad animas vsq; descendit. Atq; dicimus deos quidem alios esse igneos, alios cœlestes, alios ætherios, alios postremo terrenos. Rursum animarum, alias esse ex sphaera solari, alias mercuriali, alias verò lunari. Atq; est eiusmodi secundum loca distributio animarum talis, vt ea re vera gloriari quis possit. Non autē nobilitas secundum terrenos genitores, & vrbes.

Perfēctiores animæ, sublimioribus dijs demonibus, quæ circa illos accommodatæ fuerunt, atque vicissim.

SOcrates inter hæc designat differentiam bonorum dæmonum nobis secundum essentiam præsidentium, atq; potentias, quas sortiti sunt in mundo. Item

o s anim

animarum perfectiores quidem potēti-
 ribus subiectas esse dæmonibus, ab eisq;
 seruari, atq; vt expedit, vbiq; dirigi; imper-
 fectiores autem inferioribus subesse dæ-
 monib⁹. sicut enim circa deos animæ pro
 dignitate sunt satæ, sic etiam sub dæmo-
 nibus rite sunt ordinatæ, & quemadmo-
 dum deos duces, sic & dæmonas curato-
 res pater ille, faberq; mundi traditur ani-
 mis præfecisse. Quapropter Socrates cura-
 torem sui appellat præfectum sibi dæmo-
 nem, atque deum. manifestè asserens Alci-
 biadi hunc duntaxat esse verum homi-
 nis curatorem, qui sit & beatitudinis au-
 tor propter eius mirabilem potestatem,
 quod sanè nullus hominum nobis effi-
 cere valeat.

*Ordo rerum exigit, vt post idealem causam
 sint res semper idæe participes, stabilesq;
 omnino, deinde res ordinate, semperque
 mutabiles.*

A Mor à corporea pulchritudine pen-
 dens, mutabilis est. Quoniam est &
 illa mutabilis. Nefas verò est effectus ali-
 cubi conditionem supergredi causarum,
 atque meliores illis euadere. Nam & vbi
 causæ sunt ordinate, sæpe effectus inordi-
 nati nascuntur: vbi stabiles causæ, exitus
 sæpe mobiles: vbi determinatæ, frequēter
 indefi

indefinitæ contingunt. Igitur multò magis ex causis statu, ordineq; carentibus effectus ordinis, statusq; expertes eueniunt. Series vniuersi desuper per eiusmodi gradus deuenit ad extrema, quæ tãdem talia sunt, quæ permutari possint, sibiq; ipsis naturalem vëdicare mutationem: quemadmodum circa iustum, aliud quidem est primo iustum, ipsumq; iustum neq; participatione tale, aliud autem illius primò particeps, quod & semper est particeps: aliud denique aliquando quidem particeps, aliquando verò à participatione cadens. Neque enim fas erat ipsum iustū sterile permanere, nulli prorsus quicquam suæ proprietatis impartiens: nullum sanè primorum est eiusmodi, sed sterilitas ipsa soli materiæ tanquam rerum infimæ competit. Neq; rursus fas erat, quod primum aliis participandum fuit, participari primò ab eis, quæ solum quandoque participant. Nam ab ipso, quod simplex penitus, immutabileq; consistit, hoc certè, quod compositum est, atq; mutabile, nimis est alienum. ideoq; medio quodam vinculo indiget ad illius contactum. Nec iterū quod participatum est ab eis, quæ inde semper illustrari possunt, oportuit vsque ad hæc ipsa duntaxat suum sistere munus, ne in
vniuer

uniuerso sit extremum hoc ipsum, quòd principiis semper est suspensum. Oportet igitur triplicem, sicut diximus, ordinem constituere, non solum circa iustum, sed circa pulchrum, æquale, simile, & species denique rerum omnes.

Quemadmodum dij curationes morborum, id est peccatorum animis, & fruges opportunis tēporibus adhibentes, beneficio eas afficiunt: sic & viri diuini opportunitatē quærunt ad disciplinam, sed dij quidem intellectuali, diuinaq; forma opportunitatum mensuras ipsi determinant, homines autem eas sciētia prosequuntur. sunt & qui inter homines ex inspiratione dæmonica eas aucupantur. Bonorum nanq; dæmonum præsētia, familiaritasq; præcipuam vim habet in nobis ad opportunitatem infallibiliter vbique captandam, quod & Socrati contingebat. Iam verò quemadmodum locus unicuiq; corpori ab ipsa natura propriè destinatus est, sic & temporis partes aliæ aliis conueniunt actionibus. & quemadmodum totius mundi quidam circuitus sunt foecunditatis, sterilitatisve causæ, animalium, atque plantarū: ita singulis actionibus aliud cōuenit, aliudq; tempus ad actionem hāc, aut illam perficiendā. eiusmodi verò tempus

pus est, actionis cuiuslibet opportunitas, tanquam bonum, atq; finem agētibus afferens, & effectis. Quapropter Pythagorici primam quoque causam, à qua omnibus bonum adest, opportunitatem ipsam nominauerunt: quippe cum omnibus, vt perfecta sint, largiatur. Tali quadam occasione Socrates per dæmonem ad Alcibiadem fretus est, accedens ad eum nonnulla dicturus, quando & Alcibiades cogitabat ad eum proficisci eadem rogaturus. Vniuersa enim hunc in modum inuicem coaptantur, omnibusq; ita communio bonorum vbiq; perficitur, dum videlicet causæ quidem perfectoriæ ad tradendum promptissimæ sunt. Susceptura verò ad participationem expergiscuntur, & illæ rursus potentiam porrigunt perfectoriæ: hæc autem potentiam aptitudinis à natura susceperunt. Duplex enim potētia est, altera quidem agentis, altera patiētis: & illa mater est actionis, hæc vero perfectoris est susceptaculum. atqui oportet tum quod effecturum est, exuberans in se esse, atque ad agendum ita promptum, vt etiam si suscepturū subsit nullum, ipsum tamen, per se sit perfectum, atq; vltro motum sit ad dandum, tum etiam quod passurum est, ad participationem gliscat, seq; ipsum

ipsum perfectoriae admoueat potestati. atque etiam si illa non adsit, tamen per aptitudinem summam ad participationem fuerit experfectum. Cum enim duae sint causae. aliae quidem immobiles, & omnibus ubique praesentes, aliae vero mobiles, & aliquando praesentes perficiendis, aliquando vero distantes: & intelligibilia certe similiter ubique adsint, omnibusque semper eodem modo sua munera largiantur, sensibilia vero adesse participantibus, vicissimque abesse possint, quemadmodum sol nunc adest, impleretque lumine, deinde discedit: cum inquam ita se res habeant, quando aptitudo quidem inest participaturo ad aliquam immobilium causarum, tunc & haec adest simul, & efficiētis causae munus absoluitur. In talibus enim sola subiectorum ineptitudo solet munera prohibere. quoniam quae traditura sunt, & semper tradunt, & sunt semper ubique similiter. Quod igitur euasit, aptum fit, & causae subito particeps, at quando ad aliquam mobilium causarum aliquid fit paratum, saepe, etsi hoc expositum est, quod tamen traditurum fuerat, abest. Oportet enim hoc & nuper adesse, quando quidem locum requirit addandum. Omnino vero, quemadmodum diximus, necesse est, per omnes bonorum
com.

communiones hæc duo præcedere, tum datoris perfectioriam potestatem, tum consummatam aptitudinem suscepturi, atque largitoris perfectionem, cum suscipientis præparatione cōcurrere, & vnà cum eiusmodi concursu ipsam efficientem causam patienti secundum essentiam superferri. Concursum quinetiam eiusmodi non esse fortuitum, neque ab inordinatis, & rebus non coordinatis obtingere solet aliquid ordinatum: quemadmodum, quæ casu inuicem cōfluunt. sed necessum est conspirationem talem alicubi quidem per naturam fieri, alicubi verò per intellectū. Item alibi à causa quadam dæmonica, & alibi potius à diuina. hac sanè conditione Socrates cum Alcibiade opportunè concurrat ad idem. huius autem opportuni congressus, bonus dæmon causa extitit opportunitatem Socrati conueniendi determinans. ipsa nanque opportunitas desuper à diuinis exordiens vsque ad extrema progreditur, & alia quidem opportunitas est à diis determinata: alia verò dæmonica, fatalis alia, alia vero fortuita. Fortuna enim, vt inquit, opportunitasq; omnia humana gubernant.

*Quæ attentius in patria videras, eorum
imagines hic ante alia sequeris.*

Anima

A Nimæ nostræ hic peruagantur circa imagines eorum, quæ in prima viderant, & ad eas imagines magis afficiuntur, quorum exemplaria illic attentius contemplatæ fuerant. aliæ nanq; animæ aliis sunt accommodatæ spectaculis, ideo aliæ aliis imaginibus incumbunt. eorum enim, quæ illic inspexerant, similitudines amant. Quæcunque vero magni Iouis insuper pedissequæ fuerunt, vnaque cum illo circumuiuere, ordinem habente ducalem inter duodecim principes vniuersi, hæ profecto secundum speciem sui dei etiam huc profectæ imperiosam vitæ speciem appetunt, & quod re vera imperiale est, ignorant, apparentem vero principatum inter imagines prosequuntur. atque, si sapientes nactæ sint præceptores, affectus eiusmodi eis peruenit ad salutē per quendam ad cœlestia reditum: sin autem inter imagines moras traxerint, desinunt in tyrannidem. Hinc ait in Rep. Socrates, animas nuper profectas è cœlis, imperiosas potissimum eligere vitas. Cùm enim paulo ante vnà cum diis cœlestibus circumuenerint, inspexerintque vires eorum omnibus dominantes, affectant ipsæ quoq; vitam eorum similem cæteris imperantē. Et plurimæ quidē affectu eiusmodi abutuntur,

tuntur, rectè verò vtuntur admodum paucæ. Præstantissimam quidem vitam Plato ponit Contemplatiuam: secundam, ambitiosam: tertiam, voluptuosam vel auaræ. Contemplatiuam quidem eligunt animæ venientes cœlitus, educatæq; rectissimè: Ambitiosam quoque venientes è cœlo, sed educatæ deterius: reliquas venientes è terris.

*Naturalis in cunctis sententia est, deos
animarum occulta cognoscere.*

OMnes homines naturaliter intimas cogitationes suas, & passionēs, & appetitus ad deos loquuntur, persuasi videlicet per immutabiles anticipationes, ipsam diuinitatē omnia nosse, ipsa etiam animarum occulta momenta. Omnis certe copula, communiōq; ratione confecta, indiget præsentia dei. Quid enim aliud & multa vnit, & congregat segregata, nisi diuinitas?

Deus prouidentia sua nostrum confirmat arbitrium.

Dij animabus vitas proponunt, & eisdem, postquam elegerint quæcunq; electæ vitæ conueniunt, certa sorte determinant, atq; ita libertas arbitrij in media

P prouid

prouidentia continetur, moueturq; , & determinatur inde, & in medio vertitur. hæc manifestè in Repub. describuntur, vbi propheta vitas proponit animis ex genibus. Lachesis sortes accipiens, atque clamans inter animas, ô animæ diurnæ, & cetera. & propositio quidem per medium prophetam fit à Lachesi. Electio verò circa vitas ibi propositas, ipsarum iam est animarum. Iam verò propheta illic animarum electiones in se ipso cunctas anticipans, ita demum sortes proicit. profectò res ipsa, quæ instabilis & indefinita videtur, semper in superioribus, perfectioribusq; secundum vnum terminum & stabiliter, & ordinatè antè comprehenditur.

Tres Platonis sententie.

EX Platonis verbis hic tria colligimus: primum, ipsum malè esse, omnino deterius iudicandum quàm non esse: secundum, separationem animæ à corpore liberare nos à malis, quæ versantur in regione caduca, & ab impedimentis, quæ hinc consecutionem cōuenientis finis impediunt: tertium, ipsos animarum appetitus ad vitæ formas valere quamplurimū: neque nos esse tales, vt ab externis duntaxat formemur, atque moueamur. Ex nobis

bis enim ipsis electiones promimus, per
quas vitam agimus.

*Superi sententia certa tenent, quæ in
rebus sunt incerta.*

Accipies hinc sententiam admiran-
dam, quæ videlicet præstantiora sunt
vniformiter, vbique anticipare deteriora:
at verò deteriora potentiæ superiorū non
æquari. Item cognitiones superiorum in
seipsis deteriorum actiones firmiter com-
prehendere. Cognitiones autem inferio-
rum totam superiorum actionem com-
prehendere nunquam posse. Quod supe-
rius est, nihil à deterioribus in se accipit,
quemadmodum neque cælum ex muta-
tione accipit aliquam sublimarium pas-
sionem: neque immobilis causa ex motu
mundanorum mundanum aliquid intro-
mittit: nec omnino quæ sunt æterna ex re-
bus agentibus, temporaliter quicquam in
seipsis admittunt. Hæc denique quod ne-
cessarium est, dum cuncta cognoscit, mu-
tationem sustinent in eo etiam cogno-
scendo, quod est contingens.

*Argumentatio duplex per negationem,
& affirmationem, illa resoluit, ista
componit. & vtraque cum ipsa natu-
ra animæ congruit.*

P 2 Si

SI Alcibiades assignare nequit tempus, Sin quo putauerit se nescire illa, de quibus nunc consultat, certè nec illa quæ fuit aliquādo, nec à præceptoribus didicit vnquam. Quòd si neq; quæ fuit, neq; accepit ab aliis, profectò nec didicit, nec inuenit: si nec didicit, nec inuenit, meritò neq; nouit: si non nouit, non est bonus iudex, in quibus assignare nequit tempus, quādo se nescire putauerit. Vides profectò quemadmodum si hoc pacto disputatio producat, tum quidem cōpositione, tum verò resolutione procedimus: affirmatiua quidē cōpositione, negatiua verò resolutione dicentes. Hæc autem scilicet compositio, atq; resolutio prorsus naturæ animæ conuenit, quæ quidē à perfectioribus ad deteriora per cōpositionē rationū & appositionem alienorum quorundam indumentorū labitur, quousq; in densum hoc, solidumq; vinculum includatur. Vicissim verò ad excelsa resurgit, per resolutionē, expulsionemq; eorū, quæ ab ipsa eius natura dissentiant, donec euadens nuda, vt sacra tradunt eloquia, speciebus omnino separatis à materia cōiungatur. Quamobrē argumentatio per affirmatiua procedens, à perfectioribus ad imperfectiora descendit: procedens verò per negatiua vicissim.

Ipsū

*Ipsū bonum quamvis essentiam intelle-
lectualem superemineat, solum tamen
ad infimum vsq; se porrigit.*

Ipsū bonum tanquam super naturam
intellectualem in se consistens, si dictu
fas est, vsq; ad postrema descēdit, illustrans
omnia, & conseruans, exornansq;, & inte-
rim ad se conuertens. Primo quidem ipsis
verē existentibus adest: secundo diuinis
animis: tertio numinibus humano gene-
ri præsidentibus; quarto nostris animis,
atque deinceps animalibus, & plantis, o-
mnibusq; corporibus. Ipsi deniq; informi
materiæ infimæ rerum fæci, ipsum profe-
cto bonum clām, ineffabiliterq; ante o-
mnem ordinē, proprium munus exhibet
omnibus. hæc autem illud vbique partici-
pant, aliter, atque aliter suo quælibet or-
dine. & quatenus vnaquæque naturaliter
apta sunt, bonum inde reportant. hæc qui-
dem debilius, efficacius illa: hæc vnifor-
mius, illa magis conditione partibili: hæc
insuper sempiternē, mutabiliter illa. res
nanq; diuiniore quemadmodum indiui-
duam habent essentiam, sic & bonum in-
diuisum possident, & vnitum. Quæ verò
à principiis longius discesserunt, in distā-
tia quadā, & diuisione iam posita bonum
propriū comparant. Quapropter talia

cœtu quodam ad idem contendente, mutuaq; conspiratione penitus indigent. Vt quandoquidem vnumquodq; non habet sufficientiam, quod est elementum boni, saltem per communionem mutuam suppleat naturæ defectum. Atque ita debilitatem suā diuisione factam, conspiratione corroboraret. Hac vtique ratione homines singuli seorsum debiles in commune ad consilium congregātur, diuisam ita mentem inuicem copulantes, & quasi è scintillis multis lumen vnum accendere contendentes. ipsa quidem multitudo nunquam per seipsum sibi communiter conferens cōpararet, nisi circa vnum aliquid, in ea præualens simul ordinaretur. hoc enim circa omnem rerū ordinem contemplari licet. Multitudinem scilicet vbiq; vni cōgenitam esse, atq; per cognatum vnum reuocandam ad vnitatem ipsam penitus absolutam. Ipsum diuinum bonum, ideo cunctis sui inseruit appetitum, vt per hunc bona nobis impertire valeret.

*Mercurius est autor nobis inuentionis,
& discipline.*

Mercurius, vt Iouis nūtius paternam animis explicat voluntatem, atque ita nobis exhibet disciplinā, atq; iterum,

VI

ut inquisitionis est autor, inuentionē suis præstat alumnis. Iam verò quando disciplina à superis venit in animas, est inuentione præstantior: quando verò ab æqualibus ceu hominibus cognitricem in nobis potentiam suscitantibus, est inuentione deterior. Inuentio igitur media est, naturę animę conueniens per se mobili. Per hanc enim vis ipsa in nobis per se viuens, & per se operans potissimum declaratur. Disciplina verò vtrinq; se habet, atque secundum melius implet animam à causis eius superioribus, secū dum verò deterius ab eis, quæ sunt extra nos, vitalem in nobis vim suscitāt cōditione quadam aliunde mobili. Quòd autem etiam à superis cognitio quædam rerum nascatur in nobis, ipsi dii manifesta sui præsentia, expositionibusq; satis sæpe declarant, ostendentes animis ordinem vniuersi, atq; præcurrentes velut duces in ipso itinere ad diuinum, atq; faces quasi phanales in signum itineris suspendentes.

*Propter notiones rerum nobis innatas
putamus nos omnia nosse.*

A Nimæ nostræ premuntur ignorantia duplici, putātes quidem se plurima nosse ob ingenitas sibi rerū ab initio

P 4 notio

notiones, ignorantes autem propter obliuionem. Qui igitur hac duplici premitur ignorantia, nihil vltra perquirat, sicut neq; sapiens ipse quærit. atque in hoc ipso est quodammodo similis sapienti. Quemadmodū & materia deo per dissimilē quandam similitudinem. vt rectē quidam tradit. Sicut enim materia est informis, sic & Deus, & vtrunq; infinitum est penitus, & ignotum. Tametsi hæc omnia deo quidem secundum melius, conueniunt: secundum verò deterius, materiæ competunt.

Anima per acquisitam scientiam fit menti similis: per duplicem ignorantiam, similis fit materiæ.

Anima per ipsam quidem scientiam euadit intellectui similis secundum actum ipsum cognobile comprehēdens, quemadmodum intellectus intelligibile: secundum verò duplicem ignorātiā, fit materiæ similis: sicut enim materia omnia videtur habere, cū nihil re vera possideat, sic & duplici ignoratione laborans, videtur sibi, quæ non habet, habere. Proinde duplex animarum cognitio est. Vna quidē indistincta, perq; intelligentiā simplicē, atq; nudam: altera verò dearticulata, & scientiæ compos, & ambiguitatis expers.

pers. Videmur enim, vt ipse ait, quasi per somnium omnia nosse, eademq; per vigiliam ignorare, vtpote, qui per essentia quidem rationes habemus, & quasi cognitiones earum hinc expiramus: secundum verò actum, productionemq; non satis habemus. Notionem igitur specierum per essentiam nobis insitam, atq; constantem tempus non antecedit, ab æuo enim hanc habuimus. Sed notitiā secundum productionem, distinctionemq; rationum effectam præcedit tempus. Itaq; quo tempore primum hanc acceperimus, assignare valemus. noui enim, quod quid ipse sit circulus, in hoc tempore didici, quidue iustitiæ species sit in alio: similiterq; de aliis, quorum scientias, etiam secundum actum habemus. Itaq; de qua quidem re, siue rei, de qua reminiscamur, tempus non satis recolimus. Reminiscentiæ verò ipsius, est tempus aliquod certè determinatum.

Ætates septem, planetis septem congruæ.

AEtatum ordo sequitur ordinem vniuersi. Prima quidem ætas lunarem sequitur potestatem. Tunc enim secundum nutritiuam, vegetalemq; viuimus facultatem. Secunda mercurialem, quādo literarum, citharæq; & luctæ, similiumq; ludorum, studiū exercemus. Tertia veneream,

P 5 quan

quando turgent membra seminibus, & ad geniturā protinus incitatur. Quarta Solarem: tunc enim regnat vigor, ætatisq; perfectio properat, ætasq; media. Quinta Martiā, in qua potentias, & victorias affectamus. Sexta Iouiam, quæ prudentiam & vitam actiuā, ciuilemq; desiderat. Septima Saturniā, in qua naturæ cōsentaneum est à generatione desistere, seq; à corporeis segregare, & ad alterā, incorporeamq; vitam se transferre. Superiora vbiq; inferiorū cognitiones vnicè complectuntur, atque præstantius. Quæcunq; enim sensus materiali cōditione cognoscit, eadem immaterialius imaginatio percipit: quæ opinio sine causa reputat, eadem per causam scientia comprehendit, atque ita deinceps præstantiora semper per eminentiam absolutam vniuersam cognitionem in se continent inferioribus competentem: itaq; & dæmonem præfectū nobis nihil nostrorum latet, non motus animi, non potentia naturalis, non fortuita permutatio: sed ille cuncta vnicè circumspicit, atque gubernat. In hoc vniuerso fines omnes omniū in eo dispositorum ad ipsum finem mundi conducunt. Vt enim mundus perfectus foret, sicut Timæus ait, animalia cuncta, tam diuina quàm caduca sunt genita. Similiter

militer in ciuitate rectè disposita partium omnium fines, fini ciuilis peritiæ seruiūt. Item sicut vnumquodque eorum, quæ in generatione versantur, secundum speciem vnicam habet esse, ideoq; non est infinita, ipsum verò intelligibile est omnia, quandoquidem sensibilibus habet causas: sic & quilibet priuatus artifex plurimum est ignorans, semel verò peritus: ipse verò ciuilis est absolutè prudens. Nouit enim & finem propriū, & aliorum fines, atq; cæteras artes ad vnā dirigit ciuitatis vitam.

Fer harmoniam in cælo regnātem superi reliqua harmonicè cuncta contemperant.

Cœlum concentu, motionumq; concinnitate plenū est. Deinde numina nobis superiora harmoniæ cœlitus præcedentis participia sunt. Post hæc hominum vita rectè disposita consonantiā morum, & actionum concinnitatem suscipit inde, eorundem quoq; superiorum munus vsque ad bruta, plantasq; descendit. Nam hæc quoq; harmoniæ naturaliter participia sunt. Superi nanq; harmonica ratione mundana omnia continent, atq; perficiūt, & inuicem accommodant, & ad mūdum. Intellectui quidem corpus per mediā animam harmonica ratione concinnant.

Circ.

Circuitui verò idētitatis ratione constan-
ti, generationē per medium circuitum al-
teritati (vt ita dixerim) deputatum. Igni
deniq; terrā per vincula media. Præterea
quālibet animam harmonicis rationibus
excolunt. Et vnumquodq; corpus simili-
bus copulant vbiq; mensuris, atque motū
quēlibet musicis peragunt vbiq; mēsuris.
Habitūs igitur in nobis musicus, munus
quidem est Musarum, quāuis earum ima-
go postrema. Habitus enim in nobis ar-
tificioſi, atq; contēplatiui, deos præſides
habent, originemq; inde deducunt.

*Qui ignorat finalem causam, ignorat
omnem causam.*

Ignorātia finalis causæ circa rem quam-
libet efficit, vt & cæteræ causæ ad ean-
dem pertinētes similiter ignorētur. Quo-
niam finis est causarū prima, præcipuaq;
atque potentissima: huius enim gratia, &
efficientes causæ faciunt, & quæ fiunt effi-
ciūtur. quapropter Timeus eiusmodi cau-
sam apud sapientes optimā arbitratur ha-
bēdam: duplicem in sophista Plato tradit
animæ prauitatem. quarum vna quidem
ignorantia est in rationem cadens, altera
verò discordia inrationalis partis ad ra-
tionalem. Eiusmodi quidem discordia est
animæ morbus: ignorantia verò deformi-
ras.

ras. Cū enim ratio in vniuersa anima ordinem habeat speciei, meritò prauitas rationis est animæ turpitudine, sicut rationis virtus est animæ pulchritudo. Fit enim ignorantia quidē propter irrationalis potentiae dominatū: cognitio vero propter rationalis imperium. Deformitas autē animæ superata ratione contingit, quādo videlicet proprias actiones inconcinnas, & incongruas edit inefficaces, & ineptas ad finē. Oportet in anima excolēda, sublati impedimentis, animā rerum contēplationi penitus ad mouere. Inest nanque nobis cognitio veritatis: prohibemur autē, quominus animaduertamus eam propter passionem ex generatione nobis obstantes: passionem inquam obliuionem, opinionem vnam imaginationes falsas, appetitus immoderatos, quibus expulsis, in seipsum est animus conuertendus, ita veritate subito fruitur.

*Finis belli iustitia: finis pacis amicitia,
quæ est optabilior quā iustitia.*

Belli quidem finis est iustitia, pacis autem aliud quiddam excellentius bonum, amicitia scilicet atque vnio. Finis enim vniuersæ virtutis est, vt Pythagorici tradunt, Aristotelesq; confirmat, vt omnibus iam factis amicis, iustitia nō vlterius

rius egeamus, quando videlicet sublatum fuerit meum & non meū. Atqui iusti sint omnes, adhuc tamen opus amicitia homines congregante. Esse verò bellorū principium iniustitiam declarat ipsum bellū, quod materiales formæ inter se committunt. Pugnat enim calidum contra frigidum: non quando loco disiuncta sunt, sed quando alterum alterius sedem occupare contendit. Cū enim sede illud indigeat, meritò repugnat extrinsecus venienti, conantiq; ipsum è sua sede detrudere, quocirca rationes insitæ in natura inuicem absque seditione concurrunt. Nam vnaquæq; in seipsa consistit. Formæ verò materiales, cū nequeant seorsum à materia permanere, meritò de communi hospitio inter se decertant, quippe cū hoc vtrasq; formas inter se contrarias in se absq; confusione suscipere nequeat.

Quomodo anima descendendo varie vestiatur, & rursus purgetur, redeatque vicissim.

DEscensus animæ in corpus seiunxit quidē illā à diuinis animis, à quibus intelligētia, & potestate, puritateq; implebatur. Coniunxit verò generationi, & naturæ, materialibusq; rebus, à quibus obliuione, & errore, & ignorantia est imbuta.

Nam

Nam animæ descendenti adnatæ sunt ex mundo multiformes vitæ, vestesq; variæ trahentes quidē ipsam in compositionem caducam, obstantes autem contemplationi separatorū. Oportet igitur animā hinc ad naturam illam peruigilem rectam ducendam, amputare secundas, tertiasq; vires descēdenti subortas, sicut marino glauco, herbæ, petræ, conchæ: cohibere verò impetus extra ferentes. Reminisci rursum rerum separatarum, essentiæque diuinæ, vnde est facta descētio, & ad quam omnē vitam contendere decet.

Anima per se mobilis est, corpus aliunde mobile, sed propter mutuum commercium alter alterius conditionem subit.

Anima per essentiam est mobilis ex seipsa, sed cōiuncta corpori quodam modo euasit etiam mobilis aliunde. sicut enim ipsa sua præsentia dedit corpori vltimū ex se mouendi vestigium, sic & ipsa propter corporeum cōtubernium conditionis notam subiit mobilis aliunde. Igitur ob potentiam se mouentē anima fecunda est, & inuentioni propērior, rationesq; parit, atq; scientias. Sed propter conditionem mobilem aliunde, indiget frequenter ab aliis excitari. Iam verò perfectior

ctiores animæ ad inuentionē sunt prom-
ptiores, imperfectiores vero magis exter-
nis indigent adminiculis. Illæ enim ma-
gis ex se mobiles sunt, minusq; deterioris
naturæ participes : hæ verò minus ipsæ se
mouent, magis sortem corpoream patiē-
tes. Veruntamen hæ quoq; quando profi-
ciunt, à corpore videlicet, resurgētes, seq;
ipsas ex materia colligētes, fœcundiores:
inuentricesq; euadunt protinus circa illa,
in quibus antea erant steriles & ambiguae
propter ignauiam ineptam vitæ à materia
contingentem, sordidumq; torporem ex
generatione cōtractū. Nos igitur ita me-
diocritatē seruātes rationalis naturæ, con-
ditionisq; causas assignamus pertinentes
præcipuè ad habitus eius imperfectiores,
atq; perfectiores: viasq; eiusmodi arbitra-
mur ad perfectiones eorū. Quicūque vero
rationes de his assignātes mediocritatem
minimè seruant, sed vel ad melius surgūt,
vel ad deterius deflectuntur, hi à veritate
animæ procul aberrant. Neq; enim pro-
bamus eos, qui tradūt animam lapsam in
corpus humidum, eiusq; obstaculo impe-
ditam, ab initio esse dementem, humore
vero paulatim propter innatum calorem
exhalante, magisq; temperato, prudentē
animi potentiam conualescere. Hic enim
perf

perfectiōnis modus corporeus, & materialis est iudicāndus, supponitq; perfectiōnem animę ex contemperatione corporis proficisci. Anima verò ante elementa, generationemq; totā, suā habet substantiam, estq; vita quædam, neq; corpori, neq; naturæ permista. neque rursum admittimus eos, qui animam putant esse quandam diuinę essentię partem, partem verò hanc esse toti persimilē, semperq; perfectam. tumultū verò, perturbationesq; circa illud ersari, quod in nobis est animal. Qui enim hæc aiunt, animā semper perfectam fingūt, semperq; scientē, nec vnquā reminiscētia indigentē, semperq; passionis expertem, nec aliquādo deprauatam, tametsi Timeus essentiā animę nostrę nō ex primis ait omnino generibus constitutam, quemadmodum superiores animas, sed ex secundis tertiis ve compositā. Et Socrates in Phædro inquit, vires nostras esse boni cōtrario mistas, dissensionisq; mutux plenas. atq; hanc ob causam aliquando meliores, aliquādo deteriores superare solere. Quid plura? nōne ipse inquit, aurigā quoq; nostrum aliquando deprauari, scribēs videlicet prauitate ipsius aurigæ multas animas claudicare? multas item plures perdere pennas? sed quidem aurigaria potest

q

testate in nobis est antiquius. Hæc utique est, quæ reminiscitur diuinorum, utiturq; secundis, tertiisque viribus, ut ministris, quod planè docemur in Phædro. Profecto, sicut diximus, mensuras animæ conseruare debemus, rationesq; perfectionē, & profectum animæ assignantes, neque ex corporeis, neque ex diuinis traducere, ut ita Platonis simus interpretes: neq; ad opinionem propriam philosophi verba detorqueamus. Postquam igitur anima aliquando imperfecta est, rursumq; perficitur, & obliuionem patitur diuinorum, & iterum recordatur, cōstat & tempus ad perfectionem eius conducere. Quo enim pacto ex imprudentia ad prudentiā transfertur, & in virtutem à prauitate, nisi per tēpus mutationes efficeret? Omnis enim mutatio spatio tēporis agitur. Hæc utiq; dicta sint de perfectione comuniter animarum. Ex his autem accipiamus, oportere eum, qui istum norit, ex ignorantia in cognitionē eius aliquando pertrāsisse, neq; semper ipsam iusti rationē in promptu prorsus habere. quemadmodum illi nobis superiores. imperfecti nanq; ab initio nascimur: neque rursum propter ipsam mutationem corporis, cognitionē quoq; iusti nobis obtingere. Nō est enim essentia

tia nostra corporea, nec materialibus constituta. Necesse est omnes animæ mutationes tempore mensurari. Vnde & Aristoteles in anima mutationem secundum actus, & habitus, eorumq; opposita, collocat temporalem. Quod igitur anima coniuncta corpori, & à prauitate, ignorantiâq; transiens in opposita, interuallo temporis indiget, nemini dubium. Quidam verò animam ipsam seorsum in se manentem arbitrantur ad agendū tempore non egere, sed contra tempus ex ipsa creari. hoc autem arbitror aliquam rationem desiderare. Duplex enim tempus est, vnū quidem vnā cum naturali vita, corporeoque vniuersi motu natum: alterū verò per incorpoream vitam procedens. Hoc igitur animarum quoq; diuinarum circuitus dimetitur. Rursumq; animarum nostrarum actiones perficit etiam separatas, secundū vero tempus vnā cum naturali vita porrectum vitam quidem nostram vnā cum corpore actam metitur, vitam autē ipsam animæ secum ipsa viuentis nullo modo. Est tamen aliqua in nobis scientia ante omne tempus: fit & aliqua tempore. Socrates igitur scientiam secundum actum expressam spectans, inquit, quodnam ante hanc tempus existerit. Alcibiades au-

tem scientiam saltem possidens in essentia positam, propter quam putat etiam scire, quæ nescit, nequit assignare tempus, quo primùm acceperit eam, ab æuo enim hæc habemus. Quapropter si alter quidem de alia scientia loquitur, alter verò de alia, vera sunt utraq; : scilicet & tempus scientiam præcessisse, & non habere in promptu tempus, quod affirmes scientiam præcessisse. ante enim scientiam nondum consummatam tempus est nullum, ante verò scientiam actu perfectam tempus exitit.

*Multi gradus, per quos à multitudine ad
vnum ascendimus contemplando.*

PLaro, & Pythagoras iubent fugere multitudinem, ut veritatem simplicissimam consequamur. Multitudinem quidem exterioris populi, nos multifariam distrahentis, atque fallentis: interioris quoque populi multitudinem multò magis. hæc enim magis distrahit, atque fallit. Primam ergo fugito variam affectuum multitudinem: secundò sensuum: tertio imaginationum: quartò opinionum independentium. omnis enim multitudo iam dicta tam in se diuersa est, ut alia aliis in qualibet contraria sint. unde præstat ad scientias se conferre, in quibus multitudo
iam

iam contrarietate habet nullam. Nam etsi affectus affectibus contrarij sint, sensus quoq; sensib⁹, imaginationes imaginationibus, opiniones opinionibus, nulla tamen scientia scientiæ contraria reperitur. In hac igitur propositionum, notionumq; multitudine, cōgregemus in vnum scientiarum quoque numerum, vno quodam vinculo connectamus. Tantò enim abest, quòd inuicem contraria sint, vt etiam notio notioni seruiat, scientiæq; inferiores omnes superiori ministrent, habeantq; sua ab illis exordia. Oportet hic insuper à multis scientiis, quæ præsupponunt vnā, ad ipsam vnā se conferre, nullam vltèrius supponentem, atque ad hanc primam omnes rite referre. Post verò scientiam, eiusque studium expedit iam deponere compositiones, & diuisiones, multiformesq; discursus. atq; illinc ad intellectualem vitam, simplicesq; intuitus, & perceptiones eius ascendere. Scientia enim non est summus cognitionum apex. sed super eam est intellectus, non intellectum inquam duntaxat ab anima separatum, sed ipsam quoq; illustrationem animæ illinc infusam, de quo & Aristoteles ait, intellectū esse, quo terminos cognoscimus. Atq; Timæus hunc ipsum inquit, in nullo vn-

q 3 quam

quam alio præterquam in anima fieri: ad intellectum igitur hunc ascendentes vnâ cum hoc intelligibilem essentiâ contem-plemur. Perceptionibus videlicet indiuiduis, atq; simplicibus indiuisa, simpliciaq; entium genera speculantes. At verò post venerabilẽ intellectũ, ipsam deniq; summam animam (vt ita dixerim) existentiam, per quam vnum sumus, & sub qua vnitur multitudo nostra, suscitare fas est. Quemadmodũ enim per intellectum nostrũ diuinum tangimus intellectum, sic & primum vnũ, à quo omnibus inest vnio, per vnum, & tãquam essentiæ nostræ florem attingere licet. per quod sanè nostrũ vnũ diuino maxime iungimur. Simili nanque simile vbicunq; comprehēdi potest: scibilia quidem scientia, intelligibilia intellectu: vnitissimæ entium mensuræ animæ vnitare. Iam verò hæc vnitas perq; ipsam actio, est actionum nostrarum summa: diuini per hanc efficimur, quando videlicet omnem multitudinem fugientes in ipsam vnitatẽ nostram confugimus, vnumq; efficimur, & vniformiter agimus. Hactenus fugiendam multitudinem admonuimus per gradus cognitionũ ordine procedentes: deinceps per gradus cognobiliũ ad idẽ comprobandũ similiter proceda

cedamus. Sensibilia fuge omnia, congesta enim sunt, & diuidua, ac penitus mutabilia. ideoq; sincera notitia teneri non possunt. ab his igitur ad essentiam incorpoream te transferto. Omne nanq; sensibile habet aduentitiam vnitatē, perq; seipsum est dispersum, & infinitate plēnū, propterea & bonum eius est partibile, & aduentitium, & à semetipso distans, atq; dissidens, atque in sede residens aliena. Cū verò ascenderis illuc, & inter incorporea fueris collocatus, conspicias animalem illum ordinem super corpora mobilem quidem ex seipso, per se agentē, in se, & ex se suam substantiam possidentem, multiplicatum tamē, anticipantemq; in seipso apparitionem quandam essentiae, circa corpora diuidendae. Ibi sanè videbis rationum plurimas habitudines, proportionēsq; varias, & vincula multa. Item tota quaedam, & partes, & circulos animales, varietatem virium multiformē. Præterea animarū perfectionem non æternam, non simul totam penitus consistentem, sed euolutam tempore, & in discurſionibus se versantē. talis enim animæ natura est. Post verò multitudinē animis competētem te confer ad intellectū, & intellectualia regna, ut rerum possideas vnitatem. ibi quidem

naturæ illius contemplator esto. Spectato manentem in æuo naturam, vigentem vitam, intelligentiam vigilantem, cui nihil deest vitæ, quæ ad perfectionem suam curricula temporis non desiderat. Vbi hæc inspexeris, & quanto interuallo animis sunt meliora, quære deinceps num aliqua ibi sit multitudo: & intellectus, cum sit vnus, nunquid sit etiam vniuersus. Item, cum sit vniformis, an sit insuper multiformis. Inuenies quidem ita se habere. Cum ergo perspexeris intellectualem illic multitudinem, quamuis indiuiduam penitus, & vnitam, ad aliud rursus principium traducito, atque superintellectuales essentias, vnitates earum considerato, ac denique vnitatem ab omnibus absolutam. hucusque profectus, omnem multitudinem dereliqueris, & ad ipsius boni fontem iam peruenieris. Cum per hæc pateat perfectionem animæ comparari ex eo proprie, quod omnem, & externam, & internam, & ipsam vniuersam multitudinem fugiamus: hinc quoque concludere possumus, animas nostras non à sensibilibus cognitiones duntaxat colligere, nec à rebus particularibus, atque diuisis, ipsum totum vnumque inuenire, sed ex intimis promere disciplinam, & quod in rebus appareretibus imperfectum est,

est, emendare. Non enim decet existimare ea, quæ re vera non sunt, esse præcipuas causas cognitionis in anima existentis: & quæ inter seipsa dissident, indigentq; rationibus, & argumētis animæ, ambiguaq; sunt, scientiam omnino præcedere eodem modo manentem: neque etiam quæ varie permutantur rationes in vno consistentes progenerare: neq; indeterminata determinatę intelligentiæ causas esse. Non igitur à multis, sempiternorū veritatem accipere decet: neq; à sensibilibus vniuersalium iudiciū, atque discrimen: neque à rebus ratione carentibus iudicium, sententiamq; bonorum: sed oportet animam se ipsam ingrediētem, ibi verum, bonumq;, ac veras rationes omniū perscrutari. Plena enim est horum animæ ipsius essentia. delitescunt verò ex obliuione genetica. Quærit igitur anima verū, exteriora spectās, ipsum interim essentia possidens, bonumq; foris explorat, se ipsa deserta. Hinc igitur sui ipsius cognitionē exordiri quisque debet. Si enim in hominum multitudinem intuitū distrahamus, nunquā vnam eorum speciem discernemus obscuratam videlicet multitudine, diuisioneq;, & discordia, mutationeq; multiplici eorum, qui speciei participes sunt. Si autē in nos ipsos

q § aciem

aciem conuerterimus, hic utique & rationem vnā, & naturam vnā hominum speculabimur à disturbance semotā. Merito itaque Socrates longè segregat animam à multitudinis conspectu cognituram: quid re vera sit homo, opinionesq; contemplationis huius impedimenta redarguit. Multitudo nanque impedimento nobis est ad animi conuersionem in se ipsam, atque ad vnius speciei noticiam. Hic enim varietas obumbrat vnum, alteritas obscurat identitatem, dissimilitudo obfuscatur similitudinem. Nam circa materiam species sunt confusæ, & meliora deterioribus sunt commista.

Vita propriè naturalis animæ, nō est in corpore terreno, sed sublimi, ideo formæ omnes hic egrotant, atque delirant.

Nemo mirari debet, si cū dicamus, quod est naturale, frequentius esse eo, quod præter naturam, & hoc quidem contrahi in angustum: naturale verò per vniuersum amplificari, hominum tamen plurimos, ignorantes esse fatemur, & malos, contrarios autem quam paucissimos. Non enim naturale est animis vnā cum corporibus vitam degere, & in generatione versari: sed contra separata, immaterialis, incorporea vita potius est animis
conscia

cōsistentanea. Quando igitur in generatione versantur, similes sunt hominibus pestilentem habitantibus regionem: quando verò extra generationē viuunt, vt Platon inquit, similes sunt prata colentibus. Quemadmodum igitur non est mirandum inter eos, qui pestifera loca incolunt, languere quamplurimos, paucissimos verò naturalem valetudinem conseruare, sic & animas in generatione positas plurimas quidem obnoxias passionibus, atque prauas esse mirari non debes. Contrà verò stupendum foret, si animæ eiusmodi corporibus inuolutæ his nodis adstrictæ, tantā circumfusæ mutatione aliquando sobriæ, puræ, imperturbatæ reperiātur, nonne stupendum est animam immaterialiter in rebus materialib⁹ viuere, & in caducis incontaminatā se alicubi cōseruare? atque cū iam eiusmodi pocula biberit, nō esse his pharmacis consopitam? Re enim vera obliuio, error, inscitia pharmaco cuiuspiam similis est, in locum dissimilitudinis animas defecēnti. Quidnam igitur admiraris, multos quidem, secundum vitam esse lupos, multos verò porcos, plurimos autem alia quadam bruti specie circumfusus? cū terrenus locus Circes ipsius sit diuersorium: animæq; multæ ob immoderatam

ratam

ratam concupiscentiam venenosis inescatae sint poculis: illud autem, illud potius admirare, si qui inter mortales usquā reperiuntur eiusmodi potionibus non permulcti, non etiam irretiti, si qui Mercurij munere freti in rationem, scientiamq; se conferant. Quemadmodum enim mirari non debes, si in tartaro prospexeris animas cruciatas: (talium enim ille locus) sic etiam si in generatione viuētes animae plurimae perturbatae, sint ignarae, dementes. tales enim animas desiderat generatio. Sicut igitur in cœlo quidem bonae sunt omnes, in tartaro autem omnes improbae: sic in generatione plures quidem pravae sunt, pauciores autem probae. Generatio enim non ad extremorum melius, atq; diuinius declinat, sed deterius.

*Malus neque cum alijs consentit,
neque secum.*

Improbis secum ipse consentire non potest. Necesse enim est, tum propter naturam rationalem videre, quodammodo verum, tum propter imaginationem perturbatam, plurimum ignorare, secumq; dissidere. Declarat hoc poenitentia remissis perturbationibus veniens. Intemperatus igitur propter intelligentiam diuinitati cognatam, diuina quandoq; cogitat, atque

atque loquitur : sed propter concupiscen-
tiam, imaginationemq; perturbatā à tem-
perantia diuina longè discedit. Cūque
semper secum ipse pugnet, nimirum cum
aliis consentire non potest.

*Quicumque sciunt aliquid, circa illud
omnino consentiunt.*

OPortet eos, qui sciunt aliquid, circa
illud esse concordēs. Cuius quidem
concordiæ causa prima est ipsa rerum de-
terminata natura : secunda, quòd ipsa co-
gnitionis iudiciaria sunt eadem apud om-
nes : tertia, quòd in primis principiis, in-
tellectus ad seipsum est vnitus. Ideoque
quicquid est, intelligentiæ compos est, &
particeps vnionis. Scientia quidem illu-
stratio quædam est, ex intellectu depen-
dens : concordia verò illustratio est, ex
vnitate procedēs. Est enim vnio differen-
tium. Necessè est igitur scientiæ eiusdem
participes inuicem consentire.

*Quisque nostrum est anima, & hac in se ha-
bet, species omnes diuinas, atq; naturales.*

Totum Platonis consilium hoc in li-
bro est, nos in ipsam nostri reuoca-
re cognitionem, atque demonstrare essen-
tiam nostram in speciebus, rationibúsque
consistere. Atq; scientias omnes ex se ipsa
produ

producere, & in se ipsa species omnes diuinas, & naturales agnoscere. Perfecta quidem nostri cognitio foret ab essentia vires, ab his actiones diiudicare. Cognitione vero nostri communior potimur, ex actionibus vires, ex viribus essentiam animæ cognoscentes: hæc quidem tria inuicem in anima confluunt. Nam & essentia eius est actus, & actio essentialis existit. Hæc enim intellectualis fit, secundum actum. hæc autem essentiæ fit cognata, secundum ipsius perfectionem.

Anima libero motu se ducit, sibi bonum præbet, se purgat, se erudit, etiam quando aliunde erudiri videtur.

A Nimalia quidem ratione capta, impulsu gubernantur externo, & aliunde curantur, ea videlicet condicione, qua mouet ipse motor, orbata scilicet ea facultate, qua aliquid seipsum ducere valeat, atque seruare: rationalis autem anima propter ipsam per se mobilem, & per se operantem proprietatē suapte natura potest circa se ipsam agere, seque mouere, bonumque sibi ipsi præbere. Iam vero purificatio nobis non accidit ab externis, sed ex intimis animæ ducit originem. Omne namque malum ab externis accidit, atque est animæ

animæ peregrinum, ex intimis verò bonum. anima enim naturaliter est boniformis. Et quanto fit perfectior, tanto vitam sibi vindicat ex se mobilem, quippe cum fiat aliunde mobilis ob corporale commercium, & effectum. Quapropter quicquid accipit ab externis, remanet appositum extra ipsam, sicut sensibilia, & imaginatione percepta. Sola verò illa sunt in ipsa, quæ ab ipsa in ipsam fiunt, ab eaq; producuntur. Purgatur igitur ex seipsa, quandoquidem ratio à seipsa incipiens, definit in seipsam. Hac igitur ratione rectè intelligitur, quod Socrates ait, scilicet inter disputantes, dicentem esse propriè, qui respondet. Hic ergo si redarguitur, redargutus verò purgatur, certè, dum purgatur, se ipsum purgat, & ab ignorantia liberat, redargutionem adhibens ipse sibi. Quod quidem naturæ animæ se mouenti consentaneum est. Quod sanè dictum confirmat etiam illud, disciplinas esse reminiscencias: quod enim respondentes ex se ipsis omnia dicant, maximum est reminiscenciæ signum, animas videlicet rationes, sermonesq; ex se ipsis promere, atque solo suscitante quopiam indigere. Neque esse tabellas vacuas literarum, quæ extrinsecus figuras accipiant. sunt enim semper
incri

inscriptæ, & ipse scriptor est intus. Neque
tamen omnes inscripta legere possunt, vel
quod inscripta sint, cognoscere; quippe
cùm ob genericam obliuionē oculus ea-
rum sit sordidus circumfusus, atq; ex ipsa
obliuione in passiones inciderint. Solum
igitur opus est auferre, quod obstat appo-
situm. non autem necessaria est extrinse-
cus iniecta notitia. habent enim animæ in
se ianuas veritatis, sed terrenis, materiali-
busq; speciebus obclusas. Si quis igitur di-
ligentissime res demonstret, animæ incita-
tæ quidem aliunde, promentes autem ex
se ipsis scita responsa, ex hoc ipso decla-
rant verū esse Platonicum illud, animam
omnia nosse, soloq; indigere quodam ad
respondendum extrinsecus incitāte. Præ-
terea, quòd aliquis, cùm eruditur, ipse se
ipsum purget, dæmonicæ potestatis est
opus. nam dæmones non extrinsecus in
nos agunt, sed tanquam ex puppi nos in-
tus dirigunt, & gubernant. neq; nos pur-
gant tanquam corpora quædam aliunde
mobilem nacta naturam, sed curant tan-
quam mobiles ex se ipsis. Hac enim ratio-
ne tamen & bona præbent, & passiones
expurgant. Socrates igitur vicem boni
dæmonis agens, ostendit adolescentem
non tam ab alio, quàm à seipso redargui.
Quare

*Quare malus, & ignorans, secum & cum
alijs dissident. quare bonus conseruat,
& scientes inter se sint concordēs.*

Contingit meritò plerisque ad se ipsos
discordia frequens: quoniam aliqua
quidē à sensibus intromittunt. aliqua rur-
sum ab imaginatione, aliqua ab opinione
frequenter, nonnulla ab ira, à cōcupiscen-
tia multa. Non enim solū ex opinionibus
tales quædā passiones mouētur ho-
minibus, sicut Stoici tradunt, sed etiā con-
tra propter passiones quasdā, & impetus,
opinionēs sæpe permutant, quandoq; ex
optimis pessimas sæpe reportant. Hi ergo
à multis principiis, atque potentiis, & his
quidem deterioribus multiformes in se
mōtiones accipientes, nimirum animam
dissidentem habēt, atq; discordem. Scien-
tia verò præditi ab vno quodam superio-
re principio cognitionem suscipiunt vni-
uersam. intellectus enim eis principia tra-
dit. Iam verò omnes sententiæ veræ, filiæ
sunt intellectus. Cū igitur à tali quodā
principio simplicitate procedant omnes,
meritò omnes inuicem sunt concordēs.

*Qui putant hominem esse ex anima, corpo-
re q; compositum, consequenter vtile ab
iusto seiungunt: qui verò hominem esse
animam, coniungunt.*

r

Vtrum

Vtrum idem sit iustū, atq; vtile, cæteri
quidem dissentiunt. Platonici verò
idem esse censent. Nam Epicurei sanè, &
Stoicorū quidā, finē nostrū ponētes ipsum
secundum naturā vivere, atq; Peripatetici,
quod bonum nostrū ex necessariis cōplent,
non facilè possunt idem esse iustum, atque
vtile cōfirmare: similiter & quicunq; ho-
minē aiunt esse corpus animatum, vel ex
corpore, animaq; compositum. Vulnera
enim, cædesq; fugiet aliquis, vel iniustè,
vt animal cōseruetur. quippe cū cuiusli-
bet animalis bonū sit secundū naturam se
habere, & in hoc habitu cōseruari. hic igi-
tur vtile dissentit à iusto. Quicunq; vero
finē ipsum in anima collocant corporeis
non egentē, hominemq; ipsum esse putāt
animam vtētem corpore, hi certè iustum,
atq; vtile facile iudicāt esse idem. Vtrunq;
enim in anima ponūt, & passiones instru-
mētorum ab ipsis vtentibus esse seiunctas
intelligunt. Argumentatio verò probans
iustū esse vtile ita procedit: Omne iustum
est pulchrū, omne pulchrū bonum. omne
igitur iustum, bonū. Atq; bonum & vtile
idem est, omne igitur iustum est vtile.

*Anima contrahit in se speciem rei, cui ad-
heret: item de vehiculis diuinarum ani-
marum, atq; nostrarum.*

Animæ

A Nimæ, species etiam eorum sibi contrahunt, quibus ipsæ se coniungunt: nempe quando se assimilant intellectui, mox immutabilitatem secundum opiniones, atq; vitam sibi vendicant: quando vero generationi se copulāt, nouitatem ubique sectantur, & tum in has, tum in illas feruntur opiniones: rationesq; ipsas animæ semper stabiles minimè sentiunt. Significat inter hæc Plato generosiores, & ingeniosiores animas intelligentiam habentes puritatis deorū inuiolabilis, atq; hanc ipsam suo idolo inferentes, etiam circa apparentem puritatem quodammodo occupari solere. Quandoquidem & diuinorum indumentorum inuiolabilis essentia est, & immaterialis est puritas, quā sanè oportet animas induere, sua videlicet indumenta cognata purgantes, vestesq; suas incontaminatas à generatione seruantes, neque totum in externarum vestium puritate ponentes.

*Scientia vna in se manens implet multos
non diminuta, hinc conijcimus ani-
mam esse à corpore separatam.*

Eiusdem scientiæ minus est vni persua-
dere, atq; multis, in qua quidem Pla-
tonica sententia quasi quidam hymnus, &
r 2 celeb

celebratio scientiæ cōtinetur hunc in modum : quanta & qualis vnaquæq; scientia sit, hinc apparet, quòd intellectus ipsius imitatione eadem scientia vnumquemque implet cognitione, cunctosq; simul. est quidē indiuisibilis, & confidens in seipsa, & interim omnia participātia sui perficit instar mentis, quæ quidem ex se tradit omnibus interim ab vnoquoque seorsum. Hæc utique essentiam nostram iudicant à corpore separatam, & in seipsam manentem. siquidem scientia, quæ perfectio nostra est, talem possidet facultatem : corporeæ nanque potentiæ quando se tradunt, ipsæ se minuunt. Scientia verò vna, eademq; permanens indiminuta sufficiens vni, multisq; pariter seipsam exhibet. & anima igitur similiter est toti corpori præsens, omnibusq; membris, quamuis alia aliter membra participant.

Propheticus esse aliquis sine scientia potest. propheta verò certò scit, quod pronuntiat.

VBi Plato ait, vaticinatores, significat illum opinione quidē non scientia, quod ibi prænūtiat prælagire: nam vaticinales quidē non scientia præditi sunt, sed opinione feruntur: qui verò nō solum vaticinatores, sed etiam vates sunt, iam scien

Scientia potiuntur, potioresq; humanam scientiā habent. Significat etiam generosiorum animarū impetus, atq; motus quodammodo à superis suscitari. propterea quòd etiam præter opinionem agant, sæpe etiam si absque scientia operentur.

Bonum, pulchrum, iustum, superintelligibiliter intelligibile, intellectuale, essentia, vita, intellectus.

INter principia rerum ipsum bonum supereminet pulchritudinem, & pulchritudo iustitiam: bonum nanq; super intelligibilia extat in loco inaccessibili situm. pulchritudo verò occultè quidem in primis intelligibilibus permanet. Explicatius autem in ipso ordinis illius fine. Iustitia deniq; vnitè quidem in primo intellectualium ordine permanet: consequenter verò in calce intellectualis deorum processionis effulget. Rursum ipsum quidem bonū regnat in diis, pulchritudo in mentibus. Iustitia regnat in animis, quapropter & iustum quidem pulchrum est. Non tamen omne pulchrum est & iustum: sed ipsa pulchrorum causa iustitiā antecedit. item, omne pulchrum bonū, fons autem bonorum omnium præcedit omne pulchrum. Rursum, iustum quidem est bo-

r 3 num

num per mediam pulchritudinem bono
coniunctum, bonum verò superius est am-
bobus. Sic utique inuenies rerum etiam
extrema considerās. Materialis enim cau-
sa, quamuis bonū aliquid sit, turpe tamen
est, atq; deforme, vnius particeps quidem
est, speciei tamen expers. quod verò sensi-
bile est, pulchritudinis quidem vestigia
possidet, iustitiæ vero nequaquā. Hinc in
Phædro Socrates ait, inter caducas ima-
gines nullum esse iustitiæ, temperantiæq;
splendorem: pulchritudinem verò solam
priuilegium id habere, vt euidentissimè
pateret vbique, & desiderabilissima foret.
Vbi igitur iustum est, ibi pulchrum. vbi
pulchrum, ibi bonum, siue prima princi-
pia spectare volueris, siue principiorum
illustrationes vsq; ad extrema porrectas.
Ipsius quidē boni omnia participia sunt.
omnium enim est principium, pulchri ve-
rò sola, quæ aliquam habent speciem. iu-
stitiæ deniq; solæ animæ sunt participes.
Iam verò in medio rerum omnium cen-
tro quale est anima, hæc omnia inuicem
connectuntur: bonum, iustum, pulchrum,
& bonum quidem ipse est pulchrum,
atque iustum. Iustum quoq; simul & pul-
chrum est, & bonum: pulchrum similiter
& bonum est, & iustum. Neque solum in
eiusm

eiusmodi trinitate est hic sermo verus, verum etiam in aliis quoque multis. Quemadmodum inter principia ipsum ens præcedit vitam, vita mentem: similiter etiam in effectibus, ubi non omne compos entis, compos est & vitæ: neque viuens omne statim est mente præditum, sed vicissim intelligentia omnia viuunt, atque sunt: viuentia verò sunt, quoque viuendo. Cum verò talis sit in extremis, per trinitatem eiusmodi differentia in anima confluunt, ubi ens quidem, & vita, & intellectus existit. vita verò & intellectus est, & essentia. Intellectus autem, & essentia similiter est & vita. vna enim simplicitas est in anima, vna substantia, neque esse, neque viuere, neque intelligere, ibi est aduentitium. Sed intellectus quidem eius est essentialis, & viuens. vita quoque intellectualis est per essentiam. Essentia denique intellectualis, & viuens. vbique ergo est omnia, & ex omnibus vnum simili ratione: & bonum eius pulchritudine, & iustitia pollet: & pulchrum est bonum, atque iustum: rursumque iustum est bono, pulchroque refertum: subiectum sanè vnum est, rationes verò diuersæ. ubi nos neque ipsam trium horum identitatem secundum rationes consideramus, neque alteritatem secundum subiectum

ctum existimamus, sed rationes quidem eorum differentes inter se conseruamus, vnum verò subiectum. quamobrem vbiq; per actiones animæ inuicem ista concurrunt, sicut enim rationes quidē virtutum sunt differentes, vnum verò compos est cunctarum, neq; fieri potest, vt sis iustitiæ particeps, & temperantiæ vacuus, vel duo hæc quidem habeas, cætera verò non habeas: sic & eiusmodi trinitas sibiipsa connectitur, & omne quidem bonum simul & pulchri compos est, & iusti, similiterq; de cæteris. propterea Socrates iustum bonum per pulchritudinem copulauit. Hoc enim est competēs eorum medium simul, atq; vinculum. Timæus autē ait pulcherrimum esse nodum, qui & seipsum, & colligata, quammaximè conficit vnum. Memento verò ipsi quidē bono, malum duntaxat esse contrarium, bonum verò nequaquam. ex quo apparet concordia inuicem esse bona: malo autem & malum, & bonum pariter aduersari.

*Probat omne iustum ipsa eius natura
pulchrum esse atq; bonum.*

OMne iustum esse pulchrum sequentibus rationibus cōfirmabimus, cū anima sit multitudo quædam, atque in ea
hoc

hoc quidem primum sit, illud verò medium, illud autem vltimum. dic age, quando iustitiam in ea fieri dicimus, an quando medium, aut vltimū superioribus dominari conatur, an potius quādo primum medio, mediū imperat vltimo? At si tunc, quando deteriora melioribus prævalent, non vltius erunt deteriora natura talia. Illud enim cui cōpetit dominari, melius, est, honorabiliusq; natura. si igitur impossibile est, idem naturaliter esse melius, atq; deterius: oportet iustum tunc in anima reperiri, quando quod in ea optimum est, vitæ totius habet imperium. medium verò subditum meliori præualet vltimo. Tunc enim vnaquæq; pars animæ, quod sibi conuenit, habet. primum quidem regnans: secundum verò stipans: vltimum denique meliori ministrans. Ipsum itaque iustum natura distributiuū est eius, quod conuenit parti cuiuslibet animæ. Et officij proprii conseruandi vnicuiq; causa, propriæq; dignitatis distribuendæ, atq; ita totius ordinis conseruatio. ordo verò, moderatioq; huiusmodi naturæ conueniens naturaliter pulchra est. Est igitur iustitia causa pulchritudinis, atque pulchra. Est autem duplex iustum, vnum quidem in contractibus, quod arithmeticam conser-

r 5 uat

uat æqualitatem: alterum verò in distribuendo versatur in geometrica æqualitate consistens. Tum igitur arithmeticam seruat æqualitatem, ne socium suo in contractibus defraudemus, plus videlicet quam dederimus, ipsi recipientes. Tum verò in æqualibus distribuit inæqualia pro dignitate cuiq; geometrica proportionem seruata, vt quemadmodum differunt inter se personæ, sic & differant inter se distributa personis: itaq; omne iustū, sicut diximus, est æquale: omne autē æquale, pulchrum. nam inæquale incompōitum est, & turpe. iustum igitur omne pulchrum. Præterea tunc est in corporibus pulchritudo, quando superat forma materiā ipsa nanq; materia deformis est, & turpis: & quando forma superatur ab ea, tunc forma informitate quadam & deformitate repletur, & quasi informe quiddam euadit, facta videlicet similis subiectæ naturæ. Si igitur & in anima, quod intellectuale nobis inest, vicem gerit formæ, inrationale verò materiæ (nam intellectus, & ratio in ordine termini computantur) inrationale verò in genere indefiniti locatur (natura enim indeterminatum est, expersq; mensuræ) necessarium est, in anima quoq; tūc pulchritudinem effulgere, quando ratio
quidem

quidem regnat, species vero vitæ ratione carentes rationi subdūtur. at verò iustum ipsum rationi quidem dat imperium, in-rationali deputat seruitutem. vtriq; enim, quod sibi consentaneū est, attribuit. principali quidem principatum: inferiori verò designat obsequium. Quandoquidem in opificio mundi inrationale nobis est subditum, & rationi nobis insitæ inrationale subiicitur, vt vehiculum ipsum. itaq; iustum naturaliter pulchrum est, & pulchritudinis animæ causa. Item iustum quid perfectum est, atque definitum. nam iniustum imperfectum, indefinitumque censeretur, atque infinitum vagatur, nec vsquam sistit gradum præuaricans iustitiæ terminum. ipsum ergo iustum, cui-
cunq; adest, mensuram, terminumq; imponit, atq; ita omnia perfecta facit. Cū itaque tale sit, meritò pulchram efficit animam. Id enim, quod perfectum est, atque mensuratū, naturaliter pulchritudo consequitur, sicut immensuratum, indeterminatumq; deformitas comitatur. iustum igitur est natura pulchrum. denique ipse mundi faber totum hoc per iustitiam exornauit. pulcherrimo enim nodorum omnium nodo deuinxit mundū, indissolubilemq; effecit, propter proportionis analogicæ

logicæ potestatem continentem ipsum, sibiq; amicum vndiq; facientem. quod autem est simile mundo visibilium omnium formosissimo, nimirum est ipsum quoque pulchrum. quod igitur iustum est, necessario est & pulchrum.

*Omne pulchrum naturaliter est bonum,
omne turpe malum, atq; vicissim.*

OMne verò pulchrum esse bonum, ita probamus. Constat pulchrum esse amabile suapte natura, quandoquidem & extrema pulchritudo diuinę pulchritudinis imaginem ferens, est amabilis, primoq; aspectu animos ad se mouet. Quod confirmatur in Phædro. Re enim vera καλόν, id est pulchrum, siue dicitur ἀφ' ὃ καλεῖν, id est quia prouocat animas, siue ἀφ' ὃ κηλεῖν, id est quia permulcet intuentes, certè secundum naturam est amabile. Quapropter & amor ad pulchrum dicitur amantem ducere. Quicquid autē est amabile, est appetibile. est enim amor appetitus aliquis alicuius robustus, atque vehemens. Et quicquid amat, appetit aliquid quo & indiget. Omne verò appetibile est & bonum, siue re vera bonū, siue apparēs. Pleraq; enim non bona expetenda nobis occurrunt, quoniam appetentibus se offerunt

runt tanquam bona. Demonstratum est autem à Socrate in Memnone, manifestè fieri non posse, ut qui malum, quale sit, nouerint, ipsum appetant. Appetibile igitur omne bonum est. Ac siquidem appetibile sit principaliter, bonum quoque principaliter erit. Sin autem apparens, appetibile, tale etiam erit bonum. omnino autem in quolibet terminorum hoc est apponendum, scilicet aut apparens, aut re vera. Si enim pulchrum, & apparens, certè & amabile. & appetibile, bonumque pulchro eiusmodi consors. Sin autem natura pulchrum est, & amabile, bonum quoque similiter. Atqui quid nam erit appetibile, nunquid malum? At impossibile est, ubi notum fuerit, esse alicui expetendum: omnia enim bonum appetunt, ad malum autem appetitio nulla fertur. sed neque etiam appetitus fertur ad aliquid, quod neque sit bonum, neque malum: quod enim tale est, gratia alterius agitur, nullusque finis existit. omne autem appetibile finis. atque siquid ex malis appetitur, quoniam apparet bonum, desideratur ut bonum: & si quid non pulchrum amatur, quoniam apparet, amatur ut pulchrum. Si igitur omne pulchrum est amabile, omne amabile est appetibile, omne appetibile bonum: consequent

quenter omne pulchrum est bonum, atq;
vicissim, omne bonum appetibile, appeti-
bile est amabile: siquidem amare est vehe-
menter appetere. vnde in Symposio So-
crates ait bonum amabile esse sicut pul-
chrum: si inquam omne bonum est appe-
tibile, appetibile rursum amabile, amabile
verò pulchrum, sequitur vt bonum omne
sit pulchrum. Neque nunc nobis obiiciat
aliquis, ipsum bonū esse superius pulchri-
tudine, neque rursum duplex esse, quod
amabile dicitur: non enim nūc de primis
rerum principiis disputamus, sed de iis,
quæ nobis insunt, pulchris, atque bonis:
quod igitur in nobis est bonum, simul est
appetibile, & amandum. Per amorem igi-
tur id comparamus, & possidemus: per
amorem inquā, studiūq; propensum. ac,
si quis seipsum animaduertit, planè per-
spiciet, eiusmodi bonum acriores nobis
amores inferre, cognoscet, quā pulchra
sensibus manifesta: quod igitur est bonū,
est & pulchrum. Quapropter Diotima
præcipit amatoribus, vt post occurrentem
sensibus pulchritudinem, se ad pulchritu-
dinē transferant actionibus, officiis, scien-
tiis, insitam, ibiq; amatorium animæ ocu-
lum vehementer exerceant. Deinceps ve-
rò ad intellectum, ibiq; præcipuam, diui-
namq;

namq; pulchritudinem dominantem, tanquam ipsum re vera pulchrum in nobis animæ vigeat. Quid enim in nobis est virtute, & scientia pulchrius? Quid cōtrā, vitio, & ignorantia turpius?

Homo est anima vtens corpore, vt instrumento. Mala ergo corporis non pertinent ad animam, hominēq; sicut neq; mala instrumentorum, ad artificē, atq; artem.

FAlſò pleriq; putant vulnera, mortemq; mala, quid enim horū nobis est malum? Siquidem non transit in animam, quæ nos ipſi ſumus. Neque enim paſſiones instrumentorum virtutes vtentiū mutant, neque igitur faber obtuſa aliquando ſeca, artem amittit ſecandi. neque etiam ſi in arte fabili conſiſteret noſtra felicitas, infelicem propterea putaremus fabrum, cui ſeca defuerit. Iam verò quem admodum anima instrumentum habet, ſic & corpus instrumenta quædam habet, per quæ mouet externa: quorum vitium bonam non lædit corporis habitudinem, ſimiliter & corporis paſſiones in animam non pertranſeunt. quapropter & mors, etſi corporis malum eſt, non tamen eſt animæ malum. Si igitur pulchrum quidem

dem actionis est in anima, malum verò interim fit in alio, nondum ostensum est, idem aliquando pulchrum esse, simulque malum. Licet etiam dialectica ratione distinguere, aliud quidem esse aliquid secundum seipsum, aliud autem secundum accidens. Est enim actio fortis, pulchra secundum seipsam: mala verò, si quando fit mala, per accidens: quoniam accidit fortiter agentem mori. esto enim, si vis, mors è malorum numero. Non igitur officium fortè secundum hoc ipsum, quod est forte, ideoque & pulchrum, est etiam malum, sed forte per accidens. aliud igitur est pulchrum, aliud verò malum. Neque qua ratione pulchrum, eadem ostensum est esse aliquando malum, sed per accidens propter obitum. Proinde hominis ignorat essentiam, qui bonum à pulchro secernit. & hoc quidem in alio, illud autem in alio ponit, bonum in corpore, pulchrum in actionibus animæ. Sed re vera homo ipse est animus, ipse essentia à corpore segregatus, in quo quicquid est, pulchrum est, & bonū est, etiam si inde corporis sequetur incommodum. Corpus enim non pars hominis, sed instrumentū: instrumenti verò malum non pertinet ad utentem.

Quom

Quomodo differant duo hæc, scilicet secundum seipsum, & qua ipsum.

Dilectiones eiusmodi, scilicet, secundum seipsum, & qua ipsum, etiam apud Aristotelē distinguuntur. Quod enim secundum seipsum alicui competit, potest ei non competere primo. Quod autē qua ipsum conuenit, præter id, quod conuenit, secundum se ipsum etiam primo competit ei, atque adæquatur. Pulchrum igitur, si commensurationis animæ causa est, atque ob hoc ipsum dicitur pulchrum, efficitq; , vt melius in anima dominetur deteriori, perficitq; nos, & animæ deformitatem purgat: hac ipsa ratione bonum est, non quidem per accidens, sed qua ratione pulchrum. si enim qua pulchrū est commensuratum, est & bonum. Bonum enim est mēsurā, certē qua pulchrum est, existit & bonum. Similiter turpe, qua turpe, malum est. Nam qua turpe est, informe est, indeterminatum, incompositum, & hac ipsa ratione malum. Qua igitur est turpe, est vtique malum. eadem itaque res, & pulchra semper est, & bona atque contrā turpis pariter, atque mala. hanc regulam hic mēte teneto, qua & in posterum vsus est Aristoteles. Siqua duo conuertuntur, inuicem eorum quoque op-

s posita

posita conuertuntur. si igitur pulchrum, bonumq; cōuertūtur inter se, eorū quoq; opposita, malum scilicet, atq; turpe, similiter inter se conuertuntur.

P R O C L Y S D E S A-
C R I F I C I O, E T
M A G I A,

Interprete Marsilio Ficino Florentino.



Vemadmodum amatores ab ipsa pulchritudine, quæ circa sensum apparet, ad diuinam paulatim pulchritudinem ratione progrediuntur: sic & sacerdotes antiqui, cum considerarent in rebus naturalibus cognationem quandam, compassionemque aliorum ad alia, & manifestorum ad vires occultas, & omnia in omnibus inuenirent, sacram eorum scientiam condiderunt. agnouerunt enim & in infimis suprema, & in supremis infima: in cœlo quidem terrena secundum causam, modoque cœlesti: in terra verò cœlestia, sed modo terreno. Nam vnde putamus plantas illas, quas heliotropias nominant, id est solisequas, ad solis motum solem versus moueri? sed selinetropias, id est lunisequas ad lunā verti? Nempe

pe cuncta precantur, hymnosque concinunt ad ordinis sui duces. Sed alia quidem intellectuali modo, alia rationali, alia naturali, alia verò sensibili modo. Itaque solis equa quomodocumque potest, mouetur ad solem: ac si quis posset audire pulsationem ab ea in aëre circuitu factam, profectò illum quendam per eiusmodi sonum erga regem suum compositum animaduerneret, qualemcunque potest planta conficere. Quamobrem in terra quidem aspicere licet solem & lunam, sed pro qualitate terrena. In cœlo autem plantas omnes, & lapides, & animalia pro cœlesti natura vitam habentia intellectualem. Quæ quidem veteres contemplati alia cœlestium alia terrenorum adhibuerunt, unde diuinas virtutes in locum inferiorem ob quādam similitudinem deduxerunt. Nempe similitudo ipsa sufficiens causa est, ad res singulas inuicem vinciendas. Siquis enim canabim, siue papyrum calefaciat, deinde subigat lucernæ proximæ, etiam si non tangat, videbit subito accensam canabim quamuis non tetigerit ignem, accensionemque desuper ad inferiora descendere. Comparemus igitur canabim calefactam, siue papyrum conationi cuidam inferiorum ad superio-

ra, appropinquationem verò eius ad lucernam opportuno vsui rerum pro tempore, loco, materia. Processum ignis in canabim præsentiæ diuini luminis ad id, quod potest capere. accessionem denique canabis deificationi mortalium, materialiumq; illustrationi, quæ deinde feruntur fursum instar accensæ canabis ob quandam seminis diuini participationē. Quid verò de Loto dicam? Lotus implicat quidem in se folia ante solis exortum, oriente verò sole explicat paulatim: & quatenus sol ad mediam cœli ascendit plagam, eatenus pandit folia. Quatenus verò à medio petit occasum, gradatim folia contrahit. Videtur hæc non minus dilatatione, contractioneq; foliorum honorare solem, quàm homines genarum gestu, motuq; labiorum. Non solum verò in plantis, quæ vestigium habent vitæ, sed etiam in lapidibus aspicere licet, imitationem, & participationem quandam luminum supernorum, quemadmodum helitis lapis radiis aureis solares radios imitatur. lapis autem, qui vocatur cœli oculus, vel solis oculus, figuram habet similem pupillæ oculi, atque ex media pupilla emicat radius. lapis quoque selenitus, id est lunaris, figura lunæ corniculari similis, quad

quadam sui mutatione lunarem sequitur motum. Lapis deinde helioselenus, id est solaris, lunarisq; imitatur quodammodo congressum solis, & lunæ, figuratq; colore. Sic diuinorum omnia plena sunt, terrena quidem cœlestium, cœlestia verò supercœlestium, proceditque quilibet ordo rerum vsq; ad vltimum. Quæ enim super ordinem rerum colliguntur in vno, hæc deinceps dilatantur in descendendo, vbi aliæ animæ sub numinibus aliis ordinantur. Deinde & animalia sunt solaria multa, velut leones, & galli, numinis cuiusdam solaris pro sua natura participes: vnde mirum est, quantum inferiora in eodem ordine cedant superioribus, quamuis magnitudine, potentiaq; non cedant, hinc ferunt gallum timeri à leone quamplurimum, & quasi coli. cuius rei causam à materia, sensû ve assignare non possumus, sed solum ab ordinis superni contemplatione. quoniam videlicet præsentia solaris virtutis conuenit gallo magis quàm leoni: quod & inde apparet, quia gallus, quasi quibusdam hymnis applaudit surgenti soli, & quasi aduocat, quando ex antipodum medio cœlo ad nos deflectitur, & quandoque nonnulli solares angeli apparuerunt formis eiusmodi

præditi, atque cùm ipsi in se sine forma
essent, nobis tamen, qui formati sumus,
occurrere formati. Nonnunquam etiam
dæmones visi sunt solares leonina fron-
te, quibus cùm gallus obiiceretur, repētē
disparuerunt. Quod quidem inde proce-
dit, quòd semper quæ in eodem ordine
constituta inferiora sunt, reuerentur supe-
riora: quemadmodum plerique intuentes
virorum imagines diuinorum, hoc ipso
aspectu vereri solent turpe aliquid perpe-
trare. Vt autem summatim dicam, alia ad
reuolutiones solis correuoluuntur, sicut
plantæ, quas diximus: alia figuram sola-
rium radiorum quodammodo imitantur,
vt palma, dactylus: alia igneam solis na-
turam, vt laurus: alia aliud quiddam, vi-
dere sanè licet proprietates, quæ colligun-
tur in sole, passim distributas insequen-
tibus in solari ordine constitutis, scilicet
angelis, dæmonibus, animis, animalibus,
plantis, atque lapidibus. Quocirca sacer-
dotij veteris autores à rebus apparen-
tibus superiorum virium cultum adin-
uenerunt, dum alia miscerent, alia pu-
rificarent. Miscebant autem plura inui-
cem, quia videbant simplicia nonnullam
habere numinis proprietatem, nō tamen
singulatim, sufficientem ad numinis illius
aduoc

aduocationem. Quamobrem ipsa multorum commistione attrahebant super nos influxus: atque quod ipsi componendo vnum ex multis conficiebant, assimilabant ipsi vni, quod est super multa, constituebantque; statuas ex materiis multis permistas: odores quoque compositos colligentes: arte in vnum diuina symbola, reddentesque; vnum tale, quale diuinum existit secundum essentiam, comprehendens, videlicet vires quamplurimas. Quorum quidem diuisio vnamquamque debilitauit, mistio verò restituit in exemplaris ideam. Nonnunquam verò herba vna, vel lapis vnus, ad diuinum sufficit opus. Sufficit enim Cnebison, id est carduus, ad subitam numinis alicuius apparitionem, ad custodiam verò laurus. Raccinum, id est genus virgulti spinosum, cepa, squilla, corallus, adamas, iaspis, sed ad præsagium cor talpæ, ad purificationem verò sulfur, & aqua marina. Ergo sacerdotes per mutuam rerum cognitionem, compassionemque conducebant in vnum, per repugnantiam expellebant, purificantes, cum oportebat, sulfure, atque alphalto, id est bitumine, aqua aspergentes marina. purificat enim sulfur quidē propter odoris acumen. aqua verò marina propter igneam

portionem, & animalia diis in deorum
cultu congrua adhibebant, cæteraq; simi-
liter. Quamobrem ab iis, atque similibus
recipientes primùm potētias dæmonum,
cognouerunt, videlicet eas esse proximas
rebus, actionibusq; naturalibus: atq; per
hæc naturalia, quibus propinquant in
præsentiam conuocarunt. Deinde à dæ-
monibus ad ipsas deorū vires, actionesq;
processerunt, partim quidem docentibus
dæmonibus addiscentes, partim verò in-
dustria propria interpretantes conuenien-
tia symbola, in propriam deorum intelli-
gentiam ascendentes, ac deniq; post-
habitis naturalibus rebus, actio-
nibusq;, ac magna ex parte
dæmonibus, in deorum
se consortium re-
ceperunt.

P O R P H Y R I V S

D E O C C A S I O N I B V S.

*sive causis ad intelligibilia
nos ducentibus,*

MARSILIO FICINO
INTERPRETE.

*

*De natura corporeorum atque
incorporeorum.*



QUÆ corpus est in lo-
co. Nullum verò eorum,
quæ secundū se sunt incor-
porea, vel aliquid tale, est
in loco. Quæ secundum se
sunt incorporea, eo ipso, quod præstantius
est omni corpore, atq; loco, ubique sunt,
non distant quidem, sed individua qua-
dam conditione. Quæ secundum se sunt
incorporea, non localiter præsentia cor-
poribus, adsunt eis, quotiescunq; volunt,
ad illa vergentia, atque declinantia, qua-
tenus videlicet naturaliter ad ea vergunt,
atque inclinantur. Sed enim cum non ad-
sint locali conditione corporibus, habitu-
dine quadam eis adsunt. Quæ secundum
se sunt incorporea, certè non per substan-
tiam, & per essentiam corporibus adsunt.

s s Non

Non enim corporibus commiscetur, ueruntamen ex ipsa inclinatione, quasi momento vis quædam subsistit inde communicata iam propinqua corporibus. Ipsa namq; inclinatio secundam quandam vim substituit corporibus iam propinquam.

De natura, & alligatione, & solutione anime.

Anima quidem medium quiddam est inter essentiam indiuiduam, atq; essentiam uera corpora diuisibilem. Intellectus autem essentia est, indiuidua solum. Sed qualitates, materialesq; forme, secundum corpora sunt diuisibiles. Non omne, quod agit in aliud appropinquatione, & tactu facit, quod facit, sed etiam quæ propinquando, & tangendo faciunt aliquid secundum accidens, non utuntur propinquitate. Anima corpori alligatur conuersione quadam ad passionem prouenientes à corpore. Rursumq; soluitur quatenus à corpore nihil patitur. Quod natura ligauit, hoc & ipsa natura soluit. Rursus, quod conciliauit anima, hoc & anima dirimit. Natura quidem corpus in anima deuincit, anima uero seipsam in corpore. Quæ obrem natura corpus ab anima separat, anima uero seipsam à corpore segregat.

Omnia

*Omnia quodammodo sunt in omnibus pro
conditione eorum, quibus insunt.*

Non similiter omnia in omnibus intelligimus, sed propriè se habet ad omnia vniuscuiusque essentia: in intellectu quidem intellectualiter, in anima verò rationaliter: in plantis seminariè, in corporibus imaginariè: in eodemq; (quod his omnibus superius est) modo quodam superintellectuali, atq; superessentiali.

*In summis est vnitas cum virtute: in infimis
multitudo cum debilitate.*

Incorporeæ substantiæ descēdentes quidem diiudicentur, atque in singula potentiæ defectu multiplicantur. adscendentes autem vtuntur, atque simul recurrunt in vnum copia potestatis.

De speciebus vitæ.

Non solum in corporibus æquiuoca conditio est, sed ipsa etiam vita multipliciter prædicatur. Alia est enim vita plantæ, animalis alia: alia rursus intellectualis essentia, alia tandem naturæ superioris, alia animæ, alia intellectualis: viuunt enim & illa: etsi nullum eorum, quæ ab ipsis existunt, vitam eis similem sortiatur.

Quæ

*Quæ generant, partim conuertuntur ad
genita, partim minimè.*

OMne, quod sua essentia generat, ali-
quid se deterius generat. atq; omne
genitum ad genitorem natura conuertitur.
eorum verò, quæ generant, alia quidem
nullo modo conuertuntur ad genita: alia
verò partim quidem flectuntur ad illa, par-
tim etiam non flectuntur. alia tandem so-
lum defleuntur ad genituras, neq; inte-
rim ad se reflectuntur.

*Sensus, imaginatio, memoria,
intelligentia.*

Memoria non est imaginationum
conseruatio quædam, ἀλλὰ τῶν μελε-
τηθέντων περὶ ἀλέσθαι ἐκ νέας, περὶ λήμματα.
sed est ipsas propositiones, siue produ-
ctiones in actum eorum, quæ meditatus
est animus nuper, educere. Anima quidē
habet omnium rationes. Agit autem se-
cundum eas, vel ab alio ad expeditionem
eiusmodi prouocata, vel ipsa seipsam in-
rus conuertens ad rationes, & cū ab
alio prouocatur, tanquam ad externa
committit introducere sensus: cū verò
ingreditur in seipsam, ad intelligentias
peruenit: neque igitur sensus extra ima-
ginationem sunt, neq; , vt dixerit aliquis,
intelligentiæ quatenus competunt anima-
li:

li: neque rursus absque instrumentorum sensualium passione sunt sensus, sic & intelligentiæ non absque imaginatione, nisi analogia conditio sit: quemadmodum figura consequens quiddam est ad animal sensuale, sic phantasma aliquid consequens ad intelligentiam animæ intelligentis in animali.

Anima est immortalis.

Anima est essentia inextensa, immaterialis, immortalis: in vita habēte à se ipsa vivere, atq; esse similiter possidente.

*Passio animæ, atque corporis est
longè diuersa.*

Aliud est pati corpora, aliud incorporea. Passio enim corporū cum transmutatione contingit: passio verò animæ est accommodatio quædam, & affectio ad rem ipsam, & actio quædam, nullo modo similis calefactioni, frigefactionique corporum. quamobrem si passio corporum, cum transmutatione fit, dicendum est omnia incorporea esse passionis expertia. Quæ enim à materia, corporibusq; separata sunt actu, eadem permanent: quæ verò materiæ, corporibusq; propinquant, ipsa quidem non sunt passiuæ, sed illa, in quibus hæc apparent, patiuntur. quando enim animal sentit, anima quidem similis

lis esse videtur harmoniæ cuidam separatae ex seipsa chordas mouenti temperatas. Corpus autem simile harmoniæ, quæ inseparabilis inest chordis, sed causa mouendi esse videtur animal, propterea quòd sit animatum, quod quidem simile est musico, ex eo quòd sit concinnum. corpora verò, quæ per passionem sensualem pulsantur, similia temperatis chordis apparent. Etenim ibi non harmonica quidem separata patitur, sed chorda: & mouet sanè musicus per ipsam, quæ sibi inest, harmoniam: neq; tamen chorda ratione musica moueretur etiã, si vellet musicus, nisi harmonia ipsa id dixit.

De differentijs incorporeorum.

Ipsa incorporeorum appellatio non secundum communitatem vnius, eiusdemq; generis, sic cognominata est quæadmodum corpora, sed secundum nudam ad corpora priuationem. Quamobrem nihil prohibet inter illa alia quidem esse essentia, alia verò non essentia: & alia rursus ante corpora, alia verò vnà cum corporibus: item alia à corporibus separata, alia verò nō separata. Præterea alia secundum se subsistentia, alia verò aliis, vt sint indigentia: alia deniq; actionibus, vitisq; ex se mobilibus eadem, sed alia vitis, & qual

qualibus actionibus quodammodo permutata, nempe secundum negationem eorum, quæ ipsa non sunt, non secundum assistentiam eorum, quæ sunt, appellantur.

*Passiones materiae primæ assignatæ
similiter à Plotino.*

Materiae propriæ apud antiquos hæc sunt incorporea quidem. diuersa enim est à corporibus. præterea vitæ expers, neq; intellectus, neq; anima, neq; aliquid secundum se viuens. Item informis, permutabilis, infinita, impotens. Quapropter neque ens, sed verum non ens, imago mollis apparens, quoniam quod primò est in mole, est ipsum impotens. Item appetitio subsistentiæ, & stans non in statu. præterea semper in se apparens, tū paruum, tum magnū, tum minus, tum magis, tum deficiens, tum excedens, quod'ue fiat semper, maneat verò nunquam, neque tamen aufugere potens, quippe cū totius entis sit defectus. Quamobrem quicquid promittat, mentitur: ac si magnum appareat, interim euadit paruum, quasi enim ludus quidam est in non ens aufugiens. Fuga enim eius nō fit loco, sed dum ab ente deficit: quamobrem quæ in ea sunt imagines, insunt in deteriori rursus imagine. quemadmodum in speculo id, quod alibi situm

litum est, apparet alibi, & ipsum speculum plenum esse videtur, nihilq; habet, dum omnia videtur habere.

Quid patiatur, quid non.

PAssiones circa id sunt omnes, circa quod accidit & interitus. Via enim ad interitum est admissio passionis, atque huius est interire, cuius est pati. Interit autem incorporeum nullum: sed quædam inter illa aut sunt, aut non sunt. quapropter nullum eorum patitur: quod enim patiens est, non oportet ita se habere, sed esse tale, ut alterari queat, atque interim in qualitatibus eorum, quæ ingrediuntur, sicq; inferunt passionem. Ei nanque quod inest alteratio non à qualibet accidit, neq; igitur materia patitur. Nam secundum se ipsam qualitatis est expers, neque prorsus formæ, quæ sunt in ea, ingredientibus, vicissimq; exeuntes, sed passio fit circa compositum, & vnius esse in compositione consistit: hoc enim in contrariis viribus, & qualitatibus ingredientium, inferentiumq; passionem perseverare in subsistendo videtur. Quamobrem ea quorum vivere est ab externis, nec à seipsis, nimirum & vivere, & non vivere pati possunt. Sed ea, quorum esse in vita consistit, passionis experte, necessarium

sarium est permanere secundum vitam, quemadmodum vitæ vacuitati cōuenit & non pati, quatenus & vitæ vacuitas. Itaq; sicut permutari, ac pati composito ex materia, formaq; contingit, id est corpori, neq; tamen id materiæ accidit, sic viuere, atq; interire, pati q; secundum hoc ipsum incomposito ex anima, corporeq; perspicitur. neq; tamen animæ id cōtingit, quoniam anima nō est aliquid ex vita, & non vita conflatum, sed vita solūm. constat quippe, cū simplex essentia sit, ipsaq; animæ ratio sit natura ipsa se mouens.

Omnis intellectus est omniformis.

INtellectualis essentia sic in partibus est consimilis, vt & in particulari quolibet intellectu, vniuersoq; intellectu sint entia: sed intellectu quidē vniuersali entia etiam particularia vniuersali sint ratione: in particulari autem intellectu etiam vniuersalia simul atque particularia sint conditione quadam particulari.

*Anima quia per essentiam est vita,
non moritur.*

Circa essentiam, cuius esse consistit in vita, & cuius passionēs vita quædam sunt, nimirum & mors in quali aliqua vi-

t

ta

ta versatur, non in priuatione vitæ simul tota. Quoniam neque passio, seu vita est omnino, illic ad non viuendum, ipsaq; illic accedit orbitas.

*Omnis vita incorporea quocunq; mutetur,
permanet immortalis.*

IN vitis incorporeis processus manentibus prioribus in se firmis efficiuntur, dum nihil sui perdunt, neq; permutant ad substantiam inferioribus exhibendā. quapropter neq; quæ inde subsistunt, cum aliqua perditione vel transmutatione subsistunt. neque hoc quidem efficitur, sicut generatio interitus, permutationisq; particeps. ingenita igitur, & incorruptibilia sunt atque ingenita, incorrupta q; secundum hoc ipsum effecta.

Quomodo intelligatur quod est superius intellectu.

DE illo quod est mente superius, per intelligētiā quidem multa dicuntur: considerantur autem vacuitate quadam intelligentiæ intelligentia meliore. quemadmodum de dormiente per vigilantiam multa dicuntur, sed per somnum ipsum cognitio eius, peritiāq; habetur. simili nanq; simile cognosci solet, quoniam
omnis

omnis cognitio, assimilatio quædam est
ad hoc ipsum, quod cognoscitur.

*Non ens aut est superius ente, vt Deus,
aut inferius cum materia.*

QUod non ens dicitur, aut ipsi nos
machinamur ab ipso ente aliquan-
do separati, aut superintelligimus, dum
ens possidemus. quapropter si separamur
ab ente, ens ipsum non superintelligimus:
non ens super ens ipsum, sed iam non ens
velut falsam concipimus passionem, con-
tingentem videlicet illi, qui digreditur
extra seipsum. ipse enim quisq; quemad-
modum existenter id est verè, atq; per se
ipsum potest reduci ad ipsum non ens
ente superius, sic ab ente, seq; ipso digre-
diens, iam traducitur ad non ens, quod
entis ipsius est casus atque ruina.

*Substantia incorporea est ubi-
cunque vult.*

Natura corporis nihil impedit, quin
quod secundum se incorporeum est,
sit ubicq; & quomodocunq;. Sicut enim
corpori incomprehensibile est, quod mo-
lis est expers, nihilq; ad ipsum pertinet: sic
incorporeo ipsum, quod mole distendi-
tur, non fit obstaculum & quasi non ens
iacer,

iacet. neque enim quod incorporeum est locali conditione quò vult discurrit. locus enim cum mole simul existit. neque rursus corporum limitibus coërcetur. quod enim quomodocunque iacet in mole, in angustum cohiberi potest, & conditione locali transmutationem agere. quod autem est à mole, magnitudineq; prorsus exemptum, hoc ab iis, quæ sunt in mole, contineri non potest, à motuq; locali permanet liberum. Igitur quali quadam, certa q; dispositione reperitur ibi, vbicunque disponitur. loco interea tum vbique, tum nusquam simul existens. quapropter quali quadam certa q; affectione, vel super cœlum, vel in parte mundi quadam apprehenditur: quando verò in aliqua mundi parte tenetur, non oculis quidem aspiciatur, sed ex operibus eius præsentia sua fit hominibus manifesta.

*Substantia incorporea nullo corpore co-
libetur, sed producit escam corpore,
per quam se corpori applicat.*

QUod est incorporeum, si quando in corpore comprehendatur, non opus est ut ita concludatur, quemadmodum in parco feræ clauduntur: nullum nanq; corpus potest ipsum sic in se cohibere, neque
sicut

sicut vter liquorem aliquem trahit, & cohibet, aut flatum: sed oportet ipsum substituere vires ab ipsa in seipsum vnione extra manantes, quibus descendens corpori applicatur. copula itaq; eius ad corpus per ineffabilem quandam sui ipsius impletur extensionem. quamobrem non aliud quidem vllum ipsum alligat, sed ipsum certè seipsum. neque igitur resoluit ipsum corpus quando frangitur, aut interit, sed ipsum potius semetipsum enodat, quando à familiari erga subiectum affectione diuertit.

Vniuersales causæ non conuertuntur ad effectus: sed eos ad se conuertunt.

NVlla substantiarum, quæ vniuersæ sunt, atq; perfectæ, ad suam conuertitur genituram. Omnes autem perfectæ substantiæ ad generantia rediguntur, & id quidem ad corpus vsque mundanum. Quod quidem cum sit perfectum, ad animam est redactum. animam inquam intellectualem, ideoq; circulo voluitur. anima verò mundi ad intellectum attollitur. intellectus autem erigitur ad principium. Omnia itaque perueniunt ad hoc ipsum ab extremis exordientia quatenus facultas suppetit vnicuiq;. perueniunt inquam

t 3 elcua

elevatione ad primum, illucisque perdu-
cta: quæ quidem aut ex propinquo, aut ex
longinquo effici solet. Hæc itaque non
solum appetere Deum dici possunt, sed
etiam pro viribus assequi. in substantiis
verò particularibus, & ad multa labi po-
tentibus inest procliuitas deflectens ad
genituras: ideoq; in his delictum dicitur
accidisse, in his infidelitas est damnata.
has igitur contaminat ipsa materia, pro-
pterea quòd ad hanc deflecti possint, cum
tamen interea ad diuinum se valeant con-
uertisse: quare perfectio quidem à priori-
bus secunda substituit, conseruans eadem
ad priora conuersa. defectus autem prio-
ra etiam ad posteriora deflectit, efficitq;
vt hæc ipsa diligant à superiore interim
diuertentia.

*Quomodo differenter est vbiq; Deus,
intellectus, anima.*

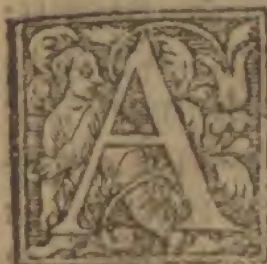
DEus est vbique, quia nusquam intel-
lectus est: vbiq; etiam, quia nusquam
anima: denique vbique est, quoniam est
& nusquam: sed Deus quidem vbique &
nusquam est eorum omnium, quæ sunt post
ipsum. Sui verò ipsius est solum, sicut est,
atque vult. Intellectus autem in deo qui-
dem vbique est, sed in eis, quæ sunt post
ipsum,

ipsum, existit nusquam pariter, & vbiq;
anima tandem in intellectu, atque deo, si-
militer est vbiq;, in corpore verò vbiq;
est simul & nusquam. Corpus autem & in
anima, & in intellectu, & in Deo, omnia
perfecto cum entia, tum non entia ex deo
sunt, & ideo neque tamen ipse Deus est,
cum entia, tum non entia, neque existit in
eis. Si enim esset duntaxat vbiq;, ipse qui-
dem omnia, & in omnibus esset. At quo-
niam est, & nusquā, omnia sanè per ipsum
fiunt. fiuntq; rursus in ipso, quoniam ipse
existit vbiq; : diuersa rursus ab ipso, quo-
niam ipse nusquam. Similiter intellectus
vbiq; existens, atque nusquam, causa est
animarum, animasq; sequentium : neque
ipse anima est, neque quæ post animam,
neq; in eis existit : quoniam videlicet non
solum vbiq; est, eorumq;, quæ sunt post
ipsum, sed & nusquam. Rursus, anima
neque corpus est, neq; est in corpore, sed
causa corporis, quoniam dum vbiq; est,
per corpus simul est, & in corpore nus-
quam. processus deniq; vniuersi in illud
definit, quod neq; vbiq; simul, neque
nusquam esse valet, sed alternis
quibusdam vicibus vtri-
usque fit parti-
ceps,

EX PORPHYRIO
DE ABSTINEN-
TIA ANIMA-
LIVM,
MARSILIO FICINO
INTERPRETE.

*

Anima in hoc corpore dormit.



Abstinerere animalibus præci-
pimus, nō quidē omnibus,
sed omni duntaxat diuina
contēplaturō, qui sanē ani-
maduerit huius habitaculi
veneficia, in quo hic habitamus: quin-
etiam cognoscit, quod in se est, naturaliter
perpetuō vigilans, atq; somnum, quo hic
opprimitur, deprehendit. Cui nos sanē
educationem, nutritionemq; trademus
consentaneam: tum huius loci naturā,
tum sui ipsius cognitioni conuenientem.

*Beatitudo non est diuinorum cognitio,
sed vita diuina.*

BEata nobis contemplatio non est ver-
borum accumulatio, disciplinarumq;
multitudo, quemadmodum aliquis forte
putauerit: neque enim ita componitur,
neque pro quantitate rationum ac verbo-
rum

rum accipit incrementum, alioqui nihil prohiberet illos, qui omnes congregauerint disciplinas, esse beatos. hunc verò nedum quælibet disciplina felicem contemplatione impleat, nec ipsæ etiam de iis, quæ veræ sunt doctrinæ, id vnquam efficiunt, nisi eis adsit & vita in ipsam diuinorum translata naturam. profectò contemplationis finis est ens ipsum, verumq; assequi adeo scilicet, vt eiusmodi affectio contemplatorem pro naturæ suæ viribus, cum eo, quod contemplatur, confleret in vnum: non enim in aliud, sed in ipsum verè seipsum fit recursus, neque ad aliud, sed ad seipsum re vera fit conspiratio. Ipse verò re vera est intellectus. Quamobrem & finis est intellectu viuere, atque ad hoc ipsum sermones, disciplineq; foris adhibita, cōditionem quidē nobis purgatoriam adhibent, non tamen rationem ipsam qua nobis felicitas compleatur. quamobrem si in sermonū, rationumq; congerie felicitas ipsa consisteret, liceret hominibus educationē, certaq; officia contemnentibus, felicem consequi finem. at verò quoniam hanc vitam oportet in aliam commutare, animū per verba, & rationes, operaq; purgantes, dic agē, quānam sermones, quæ nā opera sic potissimum nos instituāt: nōne

c 5 verba

verba duntaxat, officiaq; quibus à rebus sensum mouentibus, sensusq; passionibus separemur? Atq; ad vitam intellectualem, superq; imaginationem, ac pro viribus passionis expertem deniq; reducamur.

De animæ descensu, atq; ascensu.

OPortet nos, si modò ad illa, quæ re vera nobis propria sunt, reuolaturi sumus, hæc, quæ & ex natura mortali nobis adsumpsimus, omnino deponere vnâ cum affectione ad hæc declinante, per quâ descensio nobis cõtigit. præterea reminisci beatæ, & æternæ substantiæ, ac, dum ad incorporeum studemus ascendere, duo potissimum meditari, tum qua ratione esse materiale, caducumq; deponamus, tum etiam qua via præcipuè reuertamur, contraria scilicet via redeuntēs ad illa viæ, per quam ad hæc nostra descēdimus. Eramus enim, & adhuc sumus, intellectuales essentia puræ ab omni sensu, naturæq; irrationali viuētes: copulati verò sumus naturæ sensibili, tum per impotentiam æternæ ad intelligibile nostrū coniūctionis, tum per potentiā ad inferiora vergentem. Omnes enim vires cum sensu, corporeq; agentes, tunc primū pullulant ad effectum, cum animus in ipso intelligibili minimè perseuer

seuerat, similes terræ iam deprauatæ, quæ, cum triticum sæpe suscepit, reddit deniq; lolium. Idq; per quandam animæ accidit prauitatem, quæ sanè nō perdit quidem ipsius essentiā, dum irrationale pululat germen, sed per hoc ipsum anima cōiungitur cum mortali, dum ad alienum ex proprio trahitur. Quamobrē si quando ad pristinum statum redire pro viribus affectamus, necessariū est à sensu, & imaginatione, omniq; irrationali, quæ sequitur inde, conditione, passionibusq; eiusmodi animum penitus segregare, quatenus permittit naturæ necessitas. Rite verò disponere, articulatiq; componere, quæ ad mentem pertinent, tranquillitatem, pacemq; ex hoc circa irrationale bellè constituentes, vt nō solum de ipsis intellectus intelligibilibus audiamus, sed etiā quanta potentia finis fruētes, videlicet contemplatione mentis, & in naturam incorpoream restituti. Iamq; per intellectū verè viuētes, nec ultra falsò vnā cum naturis caduco cognatis. Soluere itaq; multa nobis indumenta debemus, tum visibile hoc indumentum, tum interiores adhuc nobis vestes adhibitas. non enim vitiorum effectus tantum deuitare debemus, sed effectus etiam ipsos radicitus extirpare.

re. discessus autem à corpore fieri quidem potest cum violentia, fieri quoq; persuasione quadam, & perfecto rite peragitur per extenuationem quandam, & vt dixerit aliquis, per obliuionem, mortemq; affectuum, quæ quidẽ optima discessio est, quippe cum nihil trahat secum ipsius, ex quo animus ipse diuellitur. nam vt in rebus sensibus manifestis compertum habemus, quicquid euellitur violentia, aliquid secum, siue partem, seu vestigiũ euulsionis ipsius, eiusq; ex quo eradicatur trahere solet.

De solutione animæ.

Sapientes antiqui diligenter omnia deuitabant, quæ animam corpori affigere possent. sic Pythagorici, & similes sapientes partim se in solitudinem receperunt, partim in ciuitatum templis, lucisq; viuebant. vnde procul turba omnis semoueretur. Plato autem elegit academiam habitandam, agrum non modo solitarium, & ab vrbe semotum, sed etiã (vt fertur) insalubrem. Alij vero oculis etiam minimè pepercerunt, quo contemplationem intimam nullis interpellatam, & perpetuam conseruarent. Philosophus quidem animum à corpore per violentiam non extrudet: nam si vim intulerit, nihilo minus

minus permanebit ibidem, vnde sic exire compulerit. neque tamen parum referre putabit, si corpore impinguando sibi carcerem confirmauerit duriores. Cauebit enim ne sensus, eiusq; voluptas, si inuale-scat, animam profundius in corpus immergat. Profecto si sensuum actiones puram animi actionem non impedirent, quidnam graue foret esse in corpore, dū motiones, quæ per corpus fiunt, minimè patiaris? quo enim modo iudicares, dicesq; quod passus fueris, nisi & patiaris, nisi & præsens his existeres, quæ patiebaris? Intellectus quidē penes seipsum esto, etiam si nos penes ipsum minimè simus. qui autem ab intellectu digreditur, ibi iam est, quo est transgressus, discurrensq; sursum, atque deorsum, attentiore perceptionis cuiusdam studio, illic iam adest, vbi perceptio ipsa peragitur, nedum qui ad experientiam sensibilibum descendit, & per facultatem irrationalem agit, possit interea quæ secundum mentem sunt, contemplari sincere: nec illi etiam, qui duas nobis attribuunt animas, geminas quoq; nobis attentiones simul habere permittunt, alioquin duo animalium coniugia effecissent. fieri posset altero ad alia intento, vt alterum sibi alterius opera minimè

nimè vendicaret. Sed quidnam oportet passiones corporeas enervare, ab eisq; mori, idq; quotidie meditari, si possemus secundum intellectum agere coniuncti mortalibus absque intellectus inspectione, vt aliquis declaravit? Intellectus enim videt, intellectus audit. At si luxuriosè comedens, vinumq; ingurgitans suauissimum, potes interea diuinis incumbere, cur non frequenter es in diuinis, dum humanis inhæres, eaq; congressu perpetras, quæ dictu etiam honesta non sunt? vbique enim pueri ipsius, qui nobis inest, perturbationes sunt, & quia turpes, ideo ad eas contemplator distrahi nequit, & interim contemplari. vbi enim sensus, animaduersioneque eiusmodi, illinc ipsum abest intelligibile: & quo magis facultas excitatur ratione carens, eo longius abest intelligentia. fieri nanque non potest, vt aliquis huc, atque illuc delatus, hic simul sit, atque ibi. non enim parte nostrum, sed toto attentiones efficimus.

De abstinentia.

Vir autem cautus, & qui naturæ veneficia suspicatur, cognoscitq; naturam corporis, quemadmodū videlicet instrumentum

strumenti more ad animi vires contem-
peratum est, intelligit sanè quantū passio
sonare parata est velis, nolīs ve, quoties
ab externis pulsatur corpus, pulsatioq; in
perceptionem peruenit: perceptio enim
ipsa, animaduersioq; sonus ipse est. Fieri
verò non potest, vt anima sonet quidem,
nisi tota conuersa sit ad sonum, & ocu-
lum præsidentem ad hoc ipsum direxe-
rit. Quando verò sublata multorum in-
digentiae causa fuerit, liberatiq; fuerimus
eorum copia, quæ intromittuntur in cor-
pus, & eorū pondere iam leuati, tunc ani-
mi oculus à fumo, fluctuq; corporeo fo-
res emicat, neque commemoratione, neq;
demonstratione iam indiget ob naturalē
sui solertiam otij nesciam. Præterea vsus
carnium ad sanitatem minimè cōfert, sed
sanitatem potius impedit: quoniam per
quæ recuperatur sanitas, per eadem perse-
uerat. recuperatur autē per victū tenuissi-
mum, & carnibus abstinentē, quapropter
& hoc sanitas conseruatur. Quòd si ad
Milonis robur animalium abstinentia mi-
nus confert, certè neq; roboris augumen-
to opus est philosopho, si modò contem-
platurus est. neque actionibus seipsum,
& incontinētiæ dediturus cōseruare pro-
fectò sanitatem decet, non mortis quidem
metu,

metu, sed potius ne à bonis contemplatione proficiscentibus arceamur. Conseruat autem maximè sanitatem imperturbatus animi status, cogitationisq; dispositio ad ipsum, quod verè est, exposita. Multum enim vigoris ad corpus inde redundat, quemadmodum experiètia nostri familiares comprobauerunt, adeo, vt dolores iuncturarum, pedum simul, manuūq; acerrimos, annosq; integros octo vectari ab alio compellentes simul expulerint, cum pecuniarum, rerumq; incuria exter narum, studioque ad diuinitatem prorsus iacto, simul igitur pecunias, atque curas, morbumq; corporis expulerunt. Ex quo apparet plurimum, immo totum ad sanitatem conferre certum quondam animi habitum, atque statum: conducit & plurimum tenuis ad idem victus, & parcus. Si autem oportet nos nihil veritos veritatem liberè confiteri, non datur aliter finem consequi, nisi quandoque deo (si dictu fas est) affigamur, atque euellamur à corpore, oblectamentisq; corporeis: quippe cum salus ipsa nobis non per nudum verborum rationumq; auditum, sed per opera comparetur, non aliter inquam deo copulari possumus, quàm per purissimam abstinentiam; neque etiam videlicet

tet alicui particulariū deo nedum ipsi deo omnibus præsidenti, superq; naturā etiam incorporeā simpliciter existenti, qui quātō cæteris simplicior est, & purior, sufficientiorq; , & à materia longè semotior, tantò puriorem esse oportet animum eo aliquando fruiturum.

EX SECVNDO LIBRO

PORPHYRII, DE SA-

*cificijs, & dijs, atque
demonibus.*

PRimi sacrificatores non animalia, sed herbas primū, floresq; , deinde arbores sacrificarunt, atq; aromata subfumigarunt. Primi, qui animalibus vesci cœperunt, penuria frugū animalia inuaserunt, prius enim terræ fructibus vescebantur. Tribus de causis diis sacrificandū est, vt veneremur, vt gratiā referamus, vt necessaria ab ipsis petamus, malaq; propellamus, ad hæc autē impetranda votum animi satis facit, cui addi possunt ex frugibus munuscula quædam. Animalia verò mactare nefas est. Sacra profectō diis nos quoque dicabimus, sed diuersa, sicut par est, sacrificia offeremus, sicut differētibus quoq; sacrificabimus potestatibus. deo quidē ipsi
u qui,

qui regnat in omnibus, sicut sapiens quidam vir inquit, nihil sensibile offeremus, neq; fumigantes, neq; denominantes. Nihil est enim materiale, quod ipsi prorsus immateriali subito non sit impurū. quapropter neq; sermo huic vocalis esse potest accommodatus, neq; etiā sermo animo intimus, quando passione quadā animę sit inquinatus, sed silētio puro, purisq; de ipso intelligentis ipsum rite colemus. oportet igitur coniunctos, similesq; deo iam effectos nostram hanc ad deum elevationē, velut sacram victimam, dedicare deo, quæ quidē & ipsamet diuina laus est, salusq; nostra. in ipsa igitur dei huius cōtemplatione passionis omnis experte sacrificium hoc impletur. Filiis autem eius, qui & intelligibiles dij sunt, laudem iam ex ipso quoque sermone adhibere debemus. Nam vnicuique numinum iusta primitiarum fit oblatio ex iis, quæ largitur, & per quæ nos nutrit, atq; in esse conseruat ad sacrificij facultatem. sicut igitur agricolæ primitias ex iis, quæ colligunt manipulos videlicet frugum, atque fructus arborum ad numina ferunt, ita nos dicabimus eis primitias intelligētiarum, similiumq; munerum excellentium, gratias scilicet pro iis agentes, quę nobis largiti

giti sunt, ipsam videlicet numinum, mun-
nerumq; suorum contemplationem, præ-
cipuè cum per ipsam eorū inspectionem
verè nos nutrant, præsentēs vbiq; no-
bis, atque apparentes, & nostræ salutis feli-
citer aspirantes. Nunc verò multos etiam
philosophiæ studiosos id operari piger,
qui gloriam potius, quàm diuinitate co-
lentes circa statuas reuoluuntur, neq; cō-
siderant, vtrum, & quomodo ad talia sit
veniendum: neque discere student ab il-
lis, qui diuina sapientia pollent, quousq;
& quantum ad hæc sit concurrendum.
Nos autem cum his minimè contende-
mus, neq; tale aliquid dignoscere stude-
bimus, sed sanctos, antiquosque imitabi-
mur plurimum, videlicet velut primitia-
rum numinibus ex ipsa contēplatione di-
cantes, quam nobis superi tribuerunt, &
cuius nobis, vltus ad veram salutem est ad-
modum necessarius. itaque Pythagorici
circa numeros, lineasq; versati, ex his etiā
diis plurimum dedicabant, alium quidem
numerus Palladem nominantes, alium
verò Dianam, alium Apollinem: rursus
alium iustitiam, alium temperantiam, ac
similiter in figuris, atq; ita similibus sacri-
ficiis diis adeo placuerunt, vt vnumquēq;
deorum suis oblationibus aduocarēt, co-
rumq;

rumq; beneficio frequenter ad vaticiniũ
vterentur, & siquo ad examinandum ali-
quid indigerent. Diis autẽ quæ sunt intra
cælum, siue cursu quodammodo perer-
rantibus, siue non errantibus, quorum du-
cem esse Solem primò, deinde Lunã exi-
stimandũ est, commodè sacrare possumus
ignem iam quasi cognatũ, & quæ mandat
theologus, seruare debemus. Inquit autẽ
ille, animatum nullum sacrificandum, sed
vsq; ad farinam, & mel, terræq; fructus,
atq; flores: nouit enim virum pietatis ve-
ræ cultorem. Diis quidem animatum nul-
lum aliquando sacraturum, sed dæmoni-
bus, atque aliis siue bonis, siue malis. sed
missa hæc faciamus. mihi quidẽ quæ ple-
riq; Platoniorũ diuulgauerunt, in mediũ
ingeniosis iam afferenda videntur. Tra-
dunt verò hoc tantummodo, primus qui-
dem deus cùm sit incorporeus, immobi-
lis, impartibilis in nullo, neq; etiam in se-
ipso cohibitus, nullo eget externo, neque
etiã mundi anima eget externis. Possidet
enim & continet ipsum, quod est trina di-
mensione porrectũ, facultatemq; natura-
liter se mouentem, & suapte natura decre-
uit bene, ordinateq; moueri, mouereq;e
mundi corpus secundũ optimas rationes.
excepit autem in seipsa corpus, atq; com-
plexa

plexa est, quamvis incorporea sit, atque ab omni libera passione. Diis autem reliquis ac mundo & errantibus, & nō errantibus, qui ex anima, & corpore constant, oculis manifesti, sacrificandum est sacrificiis inanimatis ea, qua diximus, ratione.

*De speciebus dæmonum bonorum,
atque malorum.*

Reliqua est inuisibilium multitudo, quos dæmones indistinctos dixit Plato. horum verò alij quidem ab hominibus cognominati apud singulos nacti sunt honores diis æquales, reliquumque cultum: alij verò plurimum formæ nominati non sunt, sed à quibusdam per vicos, aut vrbes nomē, & cultū occultè quodam modo sortiuntur. reliqua verò turba, sic quidem communiter appellatur nomine dæmonum. Rata verò apud omnes fides est eiusmodi: eos certè læsuros genus humanum, si irascantur, propterea quod negligātur, neq; cultum legitimū nanciscantur: rursusq; benefacturos hominibus, qui eos votis, supplicationibusq; & sacrificiis, & aliis, quæ cōsequuntur, sibi cōciliauerūt. Cū igitur opinio hæc de dæmonibus cōfusa sit, multūq; habeat in eos calūniæ, necessarium est eorū naturā ratione distinguere.

guere. Forte nanq; necessarium aiunt, unde circa illos error hominibus incidit declarare. distinguendum igitur hunc in modum. Quaecunq; igitur animæ ex tota anima pullulantes magnas sub Luna locorum partes gubernant, ἀπεχόμεναι innitentes quidem, siue adhærentes, siue impositæ spiritui, sed ipsum secundum rationem superâtes. has utiq; bonos dæmones iudicandum, & ad eorum, quæ fiunt, utilitatem omnia procurare, siue quibusdam præsent animalibus, siue certis fructibus, siue aliis horum gratia ordinatis: velut imbribus, & temperatis ventis, aëriq; sereno, temperationiq; temporum, & reliquis ad hæc omnia conferentibus: apud nos rursum artibus & musicæ disciplinæ, & medicinæ, & gymnasticæ, atq; similibus. Fieri verò non potest, ut ij, qui utilitati rerum, commoditatiq; consulunt, rursum inferant detrimenta. inter eos adnumerandi sunt dæmones, quos Plato transferre, nuntiareq; dicit humana quidē diis, diuinā ve hominibus, dum vota quidem nostra ad deos, velut iudices perferunt: illorum verò iussu, monitionesq; vnā cum vaticinio ad nos deducunt. Quæcunque verò animæ coniuncto spiritui minimè dominantur, sed plurimum cedunt, hæc
sanè

sanè per hunc ducuntur nimium & feruntur quando ira, concupiscentiaq; spiritus inualefcit. hæ quidem animæ ipsæ quoq; sunt dæmones, sed rite malefici nominantur. Sunt autem tum hi omnes, tum quos diximus ab his diuersi inuisibiles, nec prorsus humanis sensibus manifesti. non enim solido corpore vestiuntur. Præterea nec vnā omnes formam habēt, sed figuris plurimis insignitas. Et formæ quæ illorum spiritum obsignant, aliās quidem apparent, aliās verò nequaquam, aliquando verò & formas mutant illi scilicet, qui deteriores sunt. Spiritus autem eorum, qua quidem ratione corporeum quiddam est, passioni obnoxium est, atque dissolubile: sed qua ab animis, ita deuinctū species eius diu persenerare potest, neque tamen est æternum. Consentaneum est aliquid ab eo semper effluere, atque nutriri. In commensuratione quidem corpus bonorum consistit, quemadmodum & corpora nobis manifestorum, sed maleficorum dæmonum inconcinna sunt, ac affectione passiva locum incolunt terræ vicinum. Nullum ergo malum est, quod non audeant perpetrare: habent enim omnino violentum, & male sanum morem, desertum videlicet custodia dæmonum

monum meliorum. ideoq; vehementes, repentinasq; insidias plurimū machinantur, & prouunt. ac dum agunt incurfiones, partim latere conantur, partim inferunt violentiam. quamobrem acutæ, velocesq; sunt passiones ab eis illatæ: curationes autem, emendationesq; à dæmonibus melioribus tardiores esse videntur. Omne enim bonum gubernatione facile, æqualeq; est, & progreditur ordine, neq; quod opportunum est, transgreditur. Si ergo sic de dæmonibus senseris, nunquam in opinionem de illis incides absurdissimam, per quam opineris, vel à bonis mala, vel à malis contingere bona. neque sic tantum absurdus est sermo, sed etiam multi concipientes inde pessimas de diis opiniones in multos homines diuulgarunt. Vnum enim hoc est inter maxima damna, quæ à maleficis dæmonibus inferuntur, quòd videlicet, cum ipsi infeliciū passionum terrenis incidentium autores sint, sicut pestis, penuriæ, terræ motus, æstus, incendij, atq; similia, nobis interea persuadent illos horum effectores esse, qui contrariorum potius, id est fertilitatis, prosperitatisq; eiusmodi sunt autores: sic itaque se ipsos ex ipsa calamitatum causa conantur absolvere: atque hoc ipsum machinantes,
primum

primum quidem iniustitiam suam latere nos moliuntur. subinde verò nos flectunt ad supplicationes, & sacra beneficiis cōuenientia diis, quasi illi nobis irati sint: hæc autem, similiaq; faciunt studentes à recta deorum sententia nos abducere, atque ad seipsum adducere. omnibus enim rebus sic iniquè, discorditerq; factis admodum delectantur, & tanquam aliorum deorum facies subeunt: sicq; imprudentia nostra confici sibi turbas in societate adsumunt, & propter eiusmodi concupiscentias hominum incendunt animos amoribus, cupiditatibusq; diuitiarum, & dominationum, atque voluptatum. rursus nouis, extraneisq; opinionibus nos inuoluunt, ex quibus seditiones, bellaq; nascuntur, & cætera generis eiusdè. Quod autè omnium grauissimum est, persuadent similia à superis effici à deo, vt etiam deum maximum criminationibus eiusmodi subigant, quem tradunt omnia sursum, deorsumq; turbare. Accidit autem hoc non rudibus tantum hominibus, sed multis philosophiæ etiam studiosis. Causa verò erroris mutuò procedit, atque confirmatur. Etenim philosophantes, qui à communi colluione nunquam secesserunt, in eosdem cum plebe errores inciderunt, rursusq;

u s fusq;

susq; turbe opinionibus suis similes à laudatis scriptoribus audientes in hac de diis sententia sunt magis etiam confirmatæ. Poëticum nanque artificium, suspensiones insuper eiusmodi hominum acrius excitauit, propterea quòd elocutione utitur ad stuporem, & attractum quasi magicum vehementer accommodata, facileq; potenti mulcere animos, & allicere, ideoq; fidem de rebus prorsus impossibilibus nobis afferre: sed profectò firmiter credendū est, neq; bonū vnquam lædere, neq; prodesse malum. Non enim caloris est (ut inquit Plato) frigefacere, sed oppositi, ita neq; iusti nocere. Iustissimū autē omnium naturaliter est ipsa diuinitas. alioquin nihil diuinum foret. Nōne igitur secernenda est hæc potentia, forsq; beneficorum dæmonum? quæ enim prompta est, naturaliter admodum contraria est beneficæ, contraria verò circa idem nunquam naturaliter accidunt. Cum igitur eiusmodi dæmones in multis mortalem lædant naturam, & quandoque in magnis, certè boni dæmones interim officia sua nunquam deterunt, sed imminetia passim à malis pericula pro facultate significant, tum in somniis ostendentes, tum per animos diuinitus inspiratos, perq; alia multa.

ta. Ac si quis posset significata discernere, omnes improborum machinas deprehenderet, atque deuitaret. hi nanque significant omnibus, sed non quibus significata cognoscit: neq; quilibet scripta legere valet, sed qui literas antè didicerit. Per contrarios verò dæmones vniuersum efficitur veneficium. hos nanque maximè, horumq; ducem honorare solent, qui mala veneficiis inferunt, hi sanè dæmones omniformibus figuris, imaginibusq; abundant, prodigiorumq; machina strenuè fallunt, horū opera infelices *φίλτρα*, amatoriaq; maleficia machinantur. omnis enim intemperantia, spesq; diuitiarum, atque gloria per hos inualescit, præcipuè verò deceptio: mendacium enim, proprium est eiusmodi dæmonum. Dij enim videri volunt, ac potestas ipsa eis præfidens, deus maximus vult haberi. Hi sanè sunt duntaxat, qui libamine, nidoreq; carniū oblectantur his enim spirituale corpus eorum pinguescere solet, viuunt nanque hoc vaporibus, fumigationibusq; atq; variè admodum (vt par est) per varia, nidoreq; sanguinis, & carniū vires adsumit. Vir igitur prudens, atque temperatus cauebit eiusmodi sacrificiis vti, quibus eiusmodi dæmones attrahat ad seipsum. Studebit autē
animū

animum perfectè purgare. animū nanque purum ob ipsam dissimilitudinem nunquam aggrediuntur. Proinde si ciuitatibus fortè necessarium sit, hos etiam dæmones sibi conciliare, nihil ad nos vsus eiusmodi pertinet. Nam in ciuitate diuitiæ, externaq; & corporea commoda tanquam bonā inter ciues habentur, atq; horum cōtraria mala: neq; fermè quicquam pensi habent de animi perfectione, atque puritate. Nos autem commodis, quæ dæmones afferāt, quantum fieri poterit, non egebimus, sed tum ex animo, tum ex externis omni studio cōtendemus, deo quidem ipsi, sibiq; propinquis similes effici, quod sanè trāquillitate animi, veritatisq; rerum comprehensione distincta, ac vita ad hæc prorsus intenta completur: improbis autem hominibus, atque dæmonibus, omniq; prorsus, & quod mortali, materialiq; gaudeat, dissimiles effici. Quamobrē secundum ea, quæ tradidit Theophrastus, ipsi quoq; sacrificabimus, quibus & theologi consenserunt, cognoscentes videlicet quatenus animam à perturbationibus purgare negligimus, eatenus potestati improbæ copulari. vnde meritò compellemur hanc insuper demulcere. vt enim theologi tradunt, qui à rebus pendent externis,

ternis, neq; dum perturbationibus dominantur, hac ipsa conditione coguntur potestatis eiusmodi impetum à se propellere, alioquin cessare nunquam à laboribus poterunt.

De sacrificijs ad daemones malos, & de abstinentia, & cautione à malis demonibus.

QVapropter theologi, si quando permittunt dæmonibus improbis vitandorum gratia malorum, quæ illaturi sint, animalia mactare, vetant simul talia sacrificia degustare, interea iubent antè quàm ita sacrifices purgare animum ieiunio, ac præcipuè animalium abstinentia. Existimant enim sanctam animi puritatem esse quasi symbolum, characteremq; diuinum, quo custodiaris adeo, vt nihil patiaris ab illis, quibus ipse propinquas, dum eos sacrificando concilias: quando enim contrà sis affectus, atque illi, quibus sacrificia operaris, sisq; purior, ideoq; diuinior te, & corpore & animo indemnem perseuerare, pura scilicet sanctimonia velut arce munitum. Quamobrem fascinatoribus etiam veneficisq; necessaria visa est eiusmodi cautio, per quam sint à discrimine tutiores. neque tamen penitus tuti esse possunt: lasciuiæ nanque genera consueuerunt dæmones improbos compellare.

pellare. quapropter non veneficorum, incantatorumque propria est puritas, atque simonia, sed diuinorum certè virorum, contemplantiumq; diuina. Iam verò castitas, abstinenciaq; suos passim obseruatores contra malos dæmones diuina familiaritate tuetur. itaque si fascinatores hac vti prorsus constituissent, certè fascinare nunquam prorsus auderēt, vtpote, qui per hanc reuocati essent ab eorum concupiscentia, quorum gratia in pietate se pollunt. Itaque perturbationum pleni, atq; vix vel paululum cibis abstinentes impuris, ideoq; ipsi prorsus impuri supplicia luunt transgressionis contra vniuersum iniquè: partim quidem sub dæmonibus, quos ipsi prouocant, partim etiam sub diuino iudicio cuncta mortalium opera, consiliaq; prorsus inspiciente.

De vero cultu, & sacrificio, & cautione a malis demonibus.

Diuinus autem vir animum, tum sapientia diuina, tum abstinencia ciborum perturbationes hominibus incitantium, tum ipsa ad deum similitudine muniet, & quasi dei templum incontaminatum animum esse putabit, in hoc videlicet vniuerso dei patris templo. Proinde cum

eū omne sensibile corpus defluxus quosdam materialium dæmonum nobis afferat, certè vnā cum impuritate nutrimenti ex carnibus, & sanguinibus hausti adest nobis potestas dæmonica huic amica, facileq; pellecta propter similitudinē, proprietatemq; valde familiarē. Quamobrem rectè theologi omnes in primis abstinentiæ studuerunt, atq; Ægyptius nobis hæc aperuit, causam afferens maximè naturalem, quam experientia comprobauerat. Quoniam videlicet praua, irrationalisq; anima, quæ corpus violentia suum relinquit, expoliata ad hoc ipsum deinde se admouet, ibiq; moras protrahit, vnde hominum quoq; animæ violentia mortuorum immorantur, & circa corpus. idq; ipsum nos admonet ne vi à corpore animam excludamus. Cū igitur violentiæ viuentium cædes compellant animas corpora relicta diligere, nihil autem obstat, quo minus anima ibi sit quocunque cognatum aliquid allicit eam, vnde animæ passim multæ visæ sunt lamentari, hominumq; animæ carentium sepultura circa corpora immorentur, quibus sanè malefici sæpius abutuntur ad ministeriū suum efficiendum, compellentes animas appositione corporis, vel partis cuiusdam assumptione

sumptione: cū hęc inquam hęc illis historia comperta sint, compertamque habuerint improbæ naturam animæ, & cognationem eius ad corpus, voluptatemq; qua afficitur erga corpus, ex quo euulsa est, iure nutrimentum ex animalibus fugerunt, atque damnauerunt, ne extraneas animas auulsas violenter, atque impuras, quæ ad cognatum sibi trahuntur, ad se sic accersirent: nève prohiberentur quominus soli, puriq; deo appropinquarent, si quando videlicet præsentia turbantium dæmonum propellerentur à deo. Quòd natura cognati corporis incitamentum quoddam sit ad animam trahendam, experientia in pluribus theologos docuit. Qui enim vaticinantium animalium insinuarè sibi animas optabant, præcipua illorum membra deglutientes, velut corda ceruorum, vel talparum, vel asturum accipiebant, subinde præsentem animam dei ritū vaticinantē. quæ sanè vnà cum sui corporis intus assumptione in corpus humanum se penitus ingerebat. Iure igitur philosophus, deiq; sacerdos omnibus dominatis, animalibus omnibus abstinet. solus videlicet soli deo per seipsum studens appropinquare, dum videlicet nulla comitantium inde turba diuertat, quo quidem

dem commercio ipse, deinde & naturas rerum intelligit, & diuinat, deumq; habet in semetipso, vnde æternæ vitæ fiduciam pignusq; possidet, totus translatus ad deū, atque vasis loco iam Iouis familiaris euadit. Proinde si qua necessitas instat, non desunt huic diuinitatis familiari passim boni dæmones occurrentes ei, & per somnia, signa, voces, futura prænuntiantes, vnde discatur, quid sit necessarium deuigare. Solum nanq; discedendum est à malo, cognoscendumq;, quod in vniuerso sit optimum ac maximè venerandum. & vniuersum, quod est in toto bonū amicum, atq; affabile. Improbilas autem, & inscitia diuinorum compellit hominē despicere, quæ nō nouit, eaq; damnare. verū apud eos, qui audire possunt, ipsa natura clamat. quæ, cū intellectualis sit, per intellectum cultores suos in sacra penitus introducit. Nouit profectō vir sapiens, dæmones quidem malos animalium victimis delectari, & in eis futura portendere. Deos autē huiusmodi victimis non egere, qui sanè adorantium mores inspiciunt, maximū sacrificium existimantes rectum de ipsis, atq; de rebus iudicium. nam apud deos optima est oblatio, pura mens, & perturbationū vacuus animus. hinc Pla-

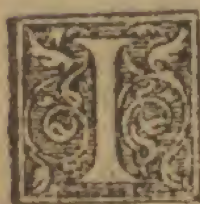
x

to

ro bono quidem viro conuenire ait sacrificia operari, diuinisq; interesse: malum verò frustra in sacrificiis laborare.

EX LIBRO TERTIO.

*Q*UOD ANIMAE SENSUALES SINT, & RATIONALES,
atq; IMMORTALES.



IN libro tertio dicit se afferre opinionem veram, & Pythagoricam: omnem scilicet animā sensibus, & memoria præditam, esse rationalē, habereq; rationem, orationemq; tum interiorē, tum exteriorē, qua inter se loquātur animalia. quorum verba non discerni à nobis, nihil mirum fit, cū barbarorū etiam multorum sermonē minimè discernamus, neq; tam loqui quàm indistinctè vociferari putemus. Addit, si credendum sit antiquis, atque illis, qui patrum nostrorum, & nostro tempore extiterunt. Sunt qui dicant se audire sermonem animalium, atq; intelligere, sicut apud antiquos Melapus, & Tircēllas, atque tales. nuper verò Apollonius Theaneus, quem dicūt in amicorum coetu, cū audiret hirundinem aliis nuntiare, a sinū prope urbem onustum tritico cecidisse, triticumq; humi diffusum: contendit

tendit deinde animalia rationem habere, tum quia inter se sua significant, tum quia diligenti sibi solertia consulant, vsuiq; futuro prouideant, tum quia discant, & ad se inuicem, & ab hominibus multa, seipsaq; inuicem doceant. Subiungit Aristotelem, Platonem, Empedoclem, Democritum, aliosq;, quicūq; veritatem de animalibus perscrutati sunt, participationem rationis, orationisq; in animalibus cōperisse. Apparere autem in hac diuersitatem, vt Aristoteles quoque dixerit, in essentia minime differētem: sed per magis, minúsue diuersitatem, quemadmodum pleriq; putēt differentiam deorum in hac ad homines esse. non quidem secūdum essentiam, imo secundum perfectum, & imperfectum habitum rationis, sic & rationis naturam nobiscū animalibus, sed per magis & minus existimamus esse communem. Animalia illa Aristoteles ait esse prudētiora, id est astutiora, quæ sensuū acumine pol- lent. Differentiæ verò corporū facile quidem, vel difficile passiuam reddunt animam, atq; magis, minusq; promptam habere rationem præstant. verū secundum essentiam, variare animā nequeunt, quando neq; sensus, neq; passionēs reddunt inter se differētes, neq; faciunt, vt perfectum

transgrediantur. Concedatur itaq; secundum magis & minus esse in his differentiam rationis, neq; tamen ratione animalia reliqua omnino priuentur, neq; ex eo, quod nos magis, quàm animalia intelligamus. propterea illa intellectione omnino priuemus. sicut neque volare perdices negamus, quoniam altiores velocius volent. Concedere quidem poterit aliquis animam cum corpore compati, pati q; aliquid eo vel bene, vel malè affecto: permutari verò ipsam animæ naturā ex hoc, nequaquam. Si autem compatitur tantum, utitur q; eo, ut instrumento, faciet quidem per ipsum multa aliter instrumentis dispositum, quàm nos simus, quæ quidem nos facere non valemus. Atque compatietur per ipsum certo modo dispositum, non tamen naturam propriam commutabit. Qui autem bruta dicit, quæ rationaliter agunt, natura facere non animaduertit se dicere hæc rationalia esse natura. quasi verò ratio nobis natura non insit. Ipsa q; perfectio nō, sicut natura instituti sumus, suscipiat incrementum, verum tamen quod diuinum est, non fit disciplina rationale. non enim erat quādo rationale non esset, sed simul & fuit, & rationale fuit. neque prohibetur esse rationale, quoniam rationem

nem non acceperit per disciplinam, quavis & in cæteris animalibus, sicut & in hominibus, multa quidem ipsa natura docuerit, alia verò disciplina præbuerat. Non absurdè quidā conati sunt ostendere multa etiam ex locis, quæ sortita sunt, prudentiora esse quàm nos. ut enim habitantia ætherem rationalia sunt, sic aiunt, quæ illis proximè habitant, id est in aëre. Deinde quæ in aqua, deinde quæ in terra inter se rationis gradu differre. si enim deorum dignitatē quodammodo metimur etiam ex locis, sic & animalium perpendimus dignitatem. Socrates, & ante illum Rhadamanthus per animalia iurabant. Ægyptij verò animalia quædā deos existimabant, siue re vera deos arbitrarentur, siue cōsultò deorum formas vultu bouino, & auium facie, aliorumq; pingerent, ut non aliter animalibus quàm hominibus abstinere, siue alia secretiori de causa: sic & Græci statuæ Iouis cornua arietis imposuerunt: tauri verò cornua statuæ Dionysij. at Pana ex homine, & capra composuerunt. Musas autē & Sirenas alauerunt, & Amorem, atque Mercurium: & Iouem tauri formam induisse ferunt, & aquilæ, atque cygni. Per hæc antiqui honoranda esse animalia testabantur. & Socrates, ubi

ait cygnos suos esse conseruos, non est iocatus. Tabula verò indicat conuenire animalia nobiscum in anima, dicens indignatione deorū, ex hominibus animas in animalia pertransire, cū verò pertransuerint, deos deniq; misereri. per hæc, & similia significatur animalia esse rationalia, ratione quidem in plurimis imperfecta, non tamen prorsus ab ente.

Nescis est animalia cedere.

Iniustum est animalia cedere, quando-
quidem nō omnino à nobis sunt aliena. Nos autem tanquam lasciui, & insolentes ludo frequenter in theatris, venationibusq; animalia passim plurima interficimus, quo factum est, vt vis ipsa in nobis ferina, & immitis vehemētius inualuerit, humanitas autem, & māsuētudo cessauerit. Pythagorici verò mansuetudinem, & clementiam erga feras meditati sunt, tanquam humanitatis, & misericordiæ specimen. Omne, quod est inanimatum, cū ratione, mētēq; carcat, opponitur ei, quod vnā cum anima rationem, & intelligentiam quandam habet. Omne nanque animatum sensuale habet etiam phantasiam, velut rationē quandam. natura enim, quæ alicuius gratia, & ad aliquid omnia facit,
✱

& fecit animal sensuale, non quidem ut simpliciter sentiret, atque pareretur, sed ut perciperet quæ sibi commoda forent, quæ'ue incommoda, & illa quidem sequeretur, hæc fugeret. sensus igitur utrorumq; cognitionem singulis animalibus affert. quæ verò sensum sequuntur, scilicet vtilium prosecutiones, apprehensionesq;, noxiorum verò deuitationes, putandum est non adesse nisi habentibus ratiocinationem quandam, & iudicium, atque memoriam. Etsi Strato physicus sensum dicit non absq; intelligentia quicquam agere, siquidem præsentia sensibus non percipimus, dum attentius aliud intelligimus, tamen esto quidem sensum nō egere mente ad eius actionē: at quando ad proprium, & alienum sensus agēdo se confert, & inter hæc duo differentiam ponit, & illud fugit, hoc sequitur, mediumq; sequendi, effugiēdiq; sagaciter inuenit inesse rationem: conicere possumus, & hæc quidem rationis propria sunt, omniaq; omnibus animalibus adsunt scilicet progressiuis.

Qui paucis contentus viuit, & innocens, est quasi deus.

CVM animis finis sit deo fieri similem,
Deus autem nullius indigus sit, non
x 4 ceatue

ceatue nulli, ille certè felicissimus est, deoq; simillimus, qui ita seipsum comparat, ut quamminimè egeat alienis, quamminimè noceat. hic ergo solis vascetur terræ fructibus, ne noceat hominibus, ne noceat animalibus: & quātum fieri poterit, parcat etiam plantis & herbis: nam & hoc ipsum antiqui lamentabantur, quod vel arborū fructibus egeamus. huius autem egestatis causa generatio est, quodue in ipsa inopia per generationem cōstituti sumus iā remotiores à copia. inopia verò salutem quæritat ab externis. Qui igitur pluribus eget externis, magis cum inopia copulatur, longiusq; à deo disjungitur. qui enim deo similis est, hac ipsa similitudine verā possidet copiam. Diues autem, diuitiisq; fruens, nullis infert iniuriam. nempe quandiu iniuriam infert, quamvis pecunias omneis habeat, totamq; occupet terram, pauper est habendus, quippe cum sit familiaris inopiæ. Quamobrem vir iniustus profanus est, & omni prauitate pollutus. quod quidem vitium nobis intulit ruina quædā animæ in materiā discedentis à bono. omnia igitur nugæ sunt, quatenus aliquis à principio deficit. omnium egenus est animus, quandiu ad ipsam plenitudinem minimè suspicit. Cedit autem
ei,

ei, quod est naturæ suæ mortale, quatenus ipse nō nouit re vera seipsum. Qui autem tanquam deo similis iam effectus, quàm minimis ad victum est contentus, hic illa seculi aurei prosperitate potitur.

Ratio quædam inest etiam animalibus.

Ratio quidem naturaliter inest. ratio verò recta, perfectaq; ex meditatione fit, atq; doctrina. Quapropter rationalis quidem facultatis participatio quædam omnibus competit animalibus. Rectitudinem verò, sapientiamq; neq; hominem quidem adeptum reperire licet: & quemadmodum differentia visus ipsius est ad visum, volatusq; ad volatum. non enim similiter cernunt astures, atque cicadæ, neque aquilæ similiter volant, atque perdices, sic neque rationale quodlibet æque particeps est acuminis, & astutiæ.

EX QVARTO LIBRO,
ANTIQVI ANIMALI-
bus abstinebant.

Dicæarchus peripateticus antiquos inquit Græcos, tanquam proximè deo genitos, optimos fuisse natura, ac vitam optimam peregissee, adeo vt genus eorum

x s aure

aureum sit iudicatum. subdit eos nullum animal occidisse. Illi sanè nihil ad sanitatem melius probauerunt, quàm superflua minimè congregare. Itaq; nutrimentum natura valentius adsumere noluerunt, sed quo potius esset natura valentior. Antiqui quoque sacerdotes Ægyptiorum sapientiæ studio dediti, de quibus Cheron stoicus diligētissimè tractat, animalibus plurimum abstinebant. Quinetiam multa, velut diuina, venerabātur, quorum alia diis aliis accommodata dicebāt, sicut Soli asturem, atq; cantharum, & arietem, atque crocodilum. Comprehenderunt enim omnis animalis animam esse rationalem, quando à corpore fuerit separata, præsagamq; futuri, nobisq; diuinantem, omniumq; effectricem, quorum & homo solutus à corpore. non ergo temere animalia honorabant, & ab eis se, quantum fieri poterat, continebant.

Sobria vita Essæorum.

NArrat subinde ex historia Iosephi Essæorum vitam religiosorum apud Iudæos, atque philosophorum omnia eos habuisse communia, charitatē mutuam, & abstinentiam, & patientiam ante omnia coluisse diuino cultui semper intentos. adeoq;

adeoq; fortes animo, vt necari quàm deū negare maluerint. Atque in ipsis cruciati- bus ridere palàm cōsueuerint. qui ob eam causam cruciati alacres animas mittebāt, tanquam iterum recepturi. hæc enim sen- tentia rata est, inquit, apud illos, animas immortales existere, atque ab æthere te- nuissimo descendentes corporibus appli- cari, *ἰσχυρῶς*, id est, impetu, & instinctu na- turali tractas ad corpora: postquam ve- rò è carcere corporis emigrauerint, tan- quam à longa seruitute iam liberas exul- tare, perq; sublimia se attollere. Absti- nebant tum animalibus multis, tum omni prorsus incontinentia. Deniq; ex ipsa vi- ta & temperatissima, & veritatis studio- sissima, & deuotissima deo inter eos mul- ti futura præsagiebant, ideoq; prophetæ nominabantur.

Sapientes antiqui præsentem vitam con- temnebant spe futura.

Sapientes Indorum nominati sunt Gy- mnosophistæ inter eos qui quadā ge- neris successione in studio religionis, & sapientiæ procedebant, Brachmanes no- minati sunt: qui verò idem electione tan- tum profitebantur, Samanei, quorum vi- tam Bardesanes Babylonius latè descri- bit.

bit. Samanei huius vitæ tempus tanquam necessariam quandam seruitutem naturæ ministrantem inuiti ferebant, studebantq; animas è corpore soluere. & cùm prospere corpus se habere sentirent sæpe, nihilo ad hoc vrgēte, egrediebātur è vita. hos ergo domestici obitu beatos existimabant, atque eos, qui illis superessent deflebant, vt infelices.

*Sobrietas, & contemplatio mentem
deo coniungit.*

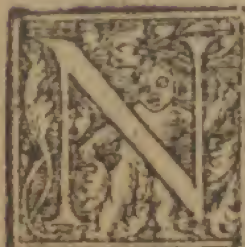
Gymnosophistæ, præter reliquā temperantiam, atq; sanctimoniā animalibus abstinebant. Sanctimonia quidem mortalibus abstinens æternam continet vitam. Corpus autem pinguefactum animam cogit esurire à felici vita cadentem, augetq; mortale, expellens, impediensq; vitam nobis æternam. contaminat & animam, videlicet corpoream eam reddens, & ad id, quod diuersum est, deflectens. Magnes verò lapis quasi quandam animam trahit ferro sibi aliquando propinqui. vnde ferrum natura grauissimum euadit leue, eleuaturq; spiritu magnetis se conferens ad magnetem. Siquis ergo ad deum suspensus euaserit, incorporeum intellectualemq;, merito non debet nutriment

mentum quærere, quo pinguefiat corpus, quod iter ad mentem impedit, sed ad minimum, ac penitus necessarium alimentum rediget corpus: ipseq; nutrietur diuinitate naturalius deo coniunctus, quàm magneti ferrum. Iam verò si neque minimis quidem alimentis indigeremus, tantò feliciores essemus, quantò magis & immortales. Nunc verò in hoc mortali viuentes, adhuc etiam nos (vt ita dicam) mortaliore latenter efficiamus, dum corpus adaugemus, atque (vt Theophrastus inquit) dum ἐποίσιον, id est plurimum necessitudinis animus familiarius habitando cum corpore contrahit, atque insuper seipsum adhibet totum. Sed vtinam absq; cibo penitus, atque potu agere vitam potuissimus: vt corporis cohibentes effluxū optimis statim rebus coniungeremur, in quibus & deus existens ita deus existit. Verum quidnam frustra ad homines hæc exclamamus, atque dessemus, sic excæcatos, vt malum quidem suum assiduè foueāt, oderint verò seipsos primo, verumq; genitorē? Deinde eos etiam, qui vt quandoq; ab ebrietate expergiscantur, admonent, & hortantur. Democrates ait, viuere imprudenter, intemperanter, impiè, non tam malè viuere est, quàm diu mori.

E X

EX MICHAELE PSELLO DE DAE- MONIBVS,

Interpres Marsilius Ficinus.



Natura dæmonum non est
 absque corpore, sed habet
 corpus, & versatur circa
 corpora. quod & venerandi
 patres nostri iudicauerunt.
 sunt & qui asserant, dæmones propria cum
 corporibus præsentia sibi apparuisse. Atq;
 & Basilius diuinus mysteriorum nobis
 occultorum inspector, non solum dæmo-
 nibus, sed puris etiam angelis corpora tri-
 buit, velut spiritus quosdam tenues, &
 aëreos, atq; puros, & testem affert Dauidē
 dicentem: Qui facit angelos eius spiritus,
 ac ministros eius flammeos: atq; id quidē
 necessarium est. oportet enim, vt diuinus
 asserit Paulus, spiritus ministros, qui mit-
 tuntur, corpus habere, quo mouentur, gra-
 dumq; sistant, palamq; appareant. noue-
 runt enim hæc ministeria nō aliter, quā
 corpus aliud perfici posse. quod sicubi le-
 gas in scriptura eos incorporeos appel-
 lari, respondeo & nostros, & alios solere
 corpora quidem crassiora corporea no-
 minare,

minare, corpora verò tenuia, & quæ aspectum, tactumq; effugiunt, incorporea frequenter cognominare. Non est autē corpus idem cognatum angelis, atq; dæmonibus. Angelicum enim corpus radios quosdam effundens alternis oculis sustineri non potest, eis penitus euanescens: dæmonicum verò si vnquam tale fuerit, eloqui nescio. videtur autem tale aliquando extitisse, cum Isaias nominet angelū, qui cecidit, luciferum, nunc verò alioquin obscurum, tenebrosūq; existit, ac si coniugato lumine nudatum oculis offeratur, molestum nobis occurrit, & angelicum quidem materiæ penitus expers, quapropter & per vniuersum solidum penetrat, atq; pertransit, minusq; etiam quàm solis radius passionibus est obnoxium. Solis nanq; radium per corpora diaphana, atq; tralucida procedentem, siue ingredientem obstacula terrena, & opaca obstantia detinent adeò, vt sustineat fractionem, vt-pote qui ad malum cognitionē habeat. Corpori verò angelico nihil horum obstat, vt-pote quod nullam à quoquam oppositionem patitur. quippe cum horum nullis in ordine congruat, vel natura. corpora verò dæmonica quamuis ob tenuitatem inuisibilia sint, attamen materialia quod

quodammodo sunt, passioniꝫ subiecta, præsertim quęcunq; loca subterranea subire. Hęc enim adeo cōcreta sunt, vt tactui subiiciantur, pulsataꝫ doleant, & igni propinquantia comburantur, adeo vt horum quædam cinerem quoq; relinquunt. Quod quidē apud Thuscōs Italię populos accidisse, historia traditur, neque ego hęc loquor quasi poëticam fabulā, monstrāq; in mediū afferens Cretensiu, Phœnicumq; more, sed ex ipsis Saluatoris verbis persuasus hęc affirmo, quę tradunt dæmones igne torqueri, vtpote qui, propterea quòd corporei sunt, pati possint. Quo enim modo pati possent, si incorporei forent? quod enim incorporeum est pati à corpore ne fingi quidem potest.

*Sex demonum species, quomodo se trans-
formant, se nobis insinuant,
nos moncant.*

ACcepi verò multa de his ab eis, qui seiplos dediderūt studio eos in aspectum pronocēdi, tametsi nil tale vnquam viderim, neque videre dæmonas optem. Versatus verò sum cum aliquo, qui in Cherrhoneso Græcię contermina solitariam vitam egit, Marco nomine. hic in Mesiū fluiuium genus suum referebat, ac
siquis

si quis alius in dæmonum cultu profecerat, inspexeratq; apparitiones dæmonum: hæc ergo antè tanquam vana, falsaq; spernebat, atque detestabatur. deinde vero palinodiam cecinit, verisq; dogmatibus, & nostris adhæsit. hic ergo multa, & mira quidem, & dæmonica nobis aperuit, atque mihi interdum interroganti, vtrum dæmones pati possent, & valde quidem, inquit, adeo, vt nonnulli dæmonū semen iaciant, atq; in pusilla quædam animalia oriantur. Tum ego, incredibile inquam dæmonas excrementa habere, & membra genitalia. Habēt quidē, inquit ille, membra, sed non talia, excrementum vero aliquod ex illis emanat. Tum verò subiunxit, mihi crede, sed ego inquam, graui in discrimine sum, si nostro more nutriantur. Nutriuntur sanè, inquit Marcus, alij quidem inspiratione, veluti in arteriis, & nervis viget spiritus, alij vero humore, sed nō ore, vt nos, immo vero sicut spongiæ, atque ostræ, exugentes quidem humorem extrinsecus adiacētem, rursus autem quod in humore concretius est secermentes. id vero non patiuntur omnes, sed solū genera dæmonum materiæ proximæ, genusq; dæmonum, quod odit lucem, & aquatile, atque subterraneum. At

y

hæc

hæc interrogavi, sunt ne ô Marce multa
dæmonum genera? multa, inquit, atque di
uerſa, tum ſecundum formas, tum ſecun
dum corpora, adeo, vt & aër, qui ſupra nos
eſt, & qui circa nos, ſit plenus dæmonum,
plena & terra, mareq; & loca abdita, atq;
profunda. niſi moleſtum eſt, inquā, enu
mera. Sex generaliter, inquit, ſunt genera
dæmonum, neque vero noui, vtrum locis
diuidere oporteat dæmonas, in quibus
verſantur, an potius ex eo, quod vniuer
ſum dæmonum genus amore afficiatur
ad corpus. Eſſe vero noui ſenarium nu
merum corporeum, atq; mundanum. In
eo enim circumſtantiæ corporeæ ſunt, atq;
mundus per hunc cōpoſitus eſt, ſiue quia
hic numerus primus eſt, qui componat
triangulum ſcalenum. Eſſe verò proprium
æquilateri diuinum, atq; cœleſte, vtpote
quod ſit ſibi ipſi æquale, ac difficile mo
ueatur ad malum. propriū vero æquicu
rij genus humanū vti quod vno quodam
ab inſtituto aberret, ex pœnitentia vero
fiat melius. Scaleni verò proprium dæmo
nicum tanquam inæquale, nec vlllo modo
propinquans bono. ſiue igitur hoc, ſiue
alio modo res ſe habeat, ſex omnino ille
genera dæmonū enumerabat, & primum
quidem prima lingua barbære nominabat
leliu

leliureon, id est igneum, quod circa subli-
miorem aërem peruagari dicebat. omne
nanque dæmonicum ex lunaribus regio-
nibus, velut ex templo profanum aliquid
exterminari. Secundum vero genus, quod
in aëre propinquo nobis oberrat, quod &
à multis propriè, aëreum nominatur. Ter-
tium, terrenum, quod plurimum circa ter-
ram versatur, terrenisq; aduersatur multis
rationibus, atq; machinis. Quartum, aqua-
tile, & marinum, quod humoribus se im-
mergit, ac libenter circa lacus, & fluuios
habitat, multosq; perdit aquis, & in mari
fluctus excitat ac tēpestates, nauigiaq; vi-
ris onusta funditus submergit, multosque
obruit vndis. Quintū, subterraneū, quod
habitat quidem sub terra, inuadit autem
qui puteos offodiunt, & metalla. efficit
hiatus terræ, & fundamēta concutit. flam-
miuomos ventos suscitāt. Sextum & vlti-
mum est lucifugum, imperscrutabile, ac
penitus tenebrosū, passionibusq; frigi-
dis violenter res perdens. Esse vero dice-
bat hæc omnia dæmonum genera sic af-
fecta, vt & deos oderint, & hominibus
aduersentur, sed aliud alio peius. Aquati-
le enim, & subterraneum, ac etiam luci-
fugum summopere malefica, atque perni-
ciola. hæc enim non phantasijs excogita-
tion

y

a

tion

tionibusq; animas deprauare, atq; lædere, sed oberrantia ferarum more syluestrium ad perniciem hominū festinare. sic aquatile quidem errantes, in aquis suffocare, atque morbo comitali, dementiaq; vexare. Aëreos autem, atque terrestres arte quadam, & excogitatione inuadere, sicq; humanos animos fallere, & ad perturbationes turpissimas, & iniquas, perniciosasq; flectere. Tum ego, quonam pacto, & quid agentes hæc peragunt? vtrum dominantes nobis, & quocunque placet velut mancipia circumferentes? Non dominantur ait, sed nobis clam commemorant. spiritui nāq;, qui nobis inest, phantastico propinquant, utpote qui & ipsi spiritus sint, verba perturbationum, & voluptatum nobis insonant, non emittentes quidem vocem pulsatione quadam, ac sonitu, sed sermones suos absque sonitu immittentes. Sed quonam pacto inquam sine voce sermones nobis ingerere possunt? Quid mirū, inquit, si modo illud animaduertas, quem admodū videlicet qui loquitur, si procul loquatur, vehementiore clamore eget. factus verò propinquior inaudientis aurem susurrando subloquitur: qui si posset cum ipso animæ spiritu copulari, nullo sono prorsus egeret, sed sermo eius voluntate
conc

conceptus nullo penitus sono audienti illaberetur, quod quidem animabus etiam egressis corpore contingere tradunt. Has enim sine strepitu inter se versari. hoc vtrique modo nobiscum dæmones cōuersantur, clām videlicet, adeo, vt nec vnde quidem nobis inferatur bellū, liceat persentire. Neque de hoc dubitabit quisquis, quod aëri contingit, considerauerit. Sicut enim aër præsentē lumine colores, & formas accipiens traducit in illa, quæ naturaliter accipere possunt, sicut apparet in speculis, rebusq; quasi specularibus: sic & dæmonica corpora suscipientia ab ea, quæ intus est, essentia phantastica figuras, atque colores, & quascunque ipsi voluerunt formas in ipsum animalem, nostrūque spiritum transmittunt, multa nobis negotia præbent, voluntates, & consilia suggerentes, formas subindicantes, suscitantes memorias voluptatum, simulacra passionum frequenter concitantes vigilantibus, atque dormientibus. nonnunquam vero femora nobis, ac inguina titillantibus. incitantes insanos, & iniquos amores subiiciunt, & subacuunt, præcipuè vero si humores calidos humidosq; ad id conducentes nacti fuerint. Sed hi Plutonis galeā subinduentes perturbant

animas arte quadam, & sophistica fraude. Reliqua vero dæmonum genera nihil excogitant sapienter, nec quicquid facile astu peragunt, nisi quòd molesta tamen, atq; valde turpia sunt, & charonei spiritus more lædunt. Sicut enim ferunt spiritum hunc corrumpere quicquid propinquaverit siue quadrupes, siue homo, siue sit avis: sic dæmones occurſu diri quicquid occurrerit, subito perdunt agitantes corpora, animosq; , naturalesq; habitus pervertentes. sæpe etiam igne, aqua, præcipitio perdunt non solū homines, verū etiam bruta nonnulla. Ad hæc ego, cūr nam hi dæmones bruta rursus inuadunt? iam verò circa Gergesam tale aliquid accidisse porcis sacra testantur eloquia. Ad hæc ille, cū dæmones hominum hostes sint, nihil mirum videri debet eos lædere. insultant quinetiā aduersus bruta nōnulla, non tam voluntate nocendi, quā viuifici caloris auiditate. Cū enim in locis habitēt profundissimis, ad summum quidem frigidis, sed humore carentibus: frigiditatem plurimam contrahunt humoris expertem, qua quidem obstrusi in angustumq; coacti calorem humidum appetunt, & vitalem, utq; hunc assequantur in animalia irruunt, & ratione carentia, &
ad

ad balnea, foueasq; aduolant. Nam calorem ignis, solisq; velut comburentem, & exsiccātem fugiunt: calorem verò animalium quasi moderatum, suauiq; humore permistum diligūt, præsertim humanum, quia sit temperatior. quamobrem hominibus se insinuantes, non mediocriter eos perturbant oppletis videlicet meatibus, & impletis, in quibus spiritus infidet animalis, ipsoq; spiritu dæmoniorū corporum crassitudine coacto, intusq; concusso; ex quo accidit, vt vibrentur, concutianturq; corpora, virésque principales malè in actionibus se habeāt, ac motiones stupidae, erraticæq; proueniant. Atq; si dæmon, qui irruit, subterraneus sit, cōcutit, ac destruit occupatum, clamatq; per ipsum vtens patientis spiritu velut proprio instrumento. Sin autem lucifugorum aliquis homini se clam ingesserit, segnitiam adducit, cohibetq; vocem, hominemq; obsessum, quasi mortuum reddit. hoc enim genus tãquam inter dæmones vltimum terrestrius est, summo pereq; frigidum, atque aridum, & cuiusque latēter irrepserit, vim omnem animalem obtundit, & hebetat, obfuscet, & delet. Cū vero ratione captum sit omnino, omniq; intellectuali speculatione ac prorsus orbatū, & ductum inrationali

quadam phantasia, more brutorū præ cæ-
teris indocilium, nullis rationibus auscul-
tat, nec redargutiones metuit. quocirca
rectè apud multos mutum, surdumq; vo-
catur: neq; discedit ab occupatis, nisi diui-
na potestate propulsum oratione videli-
cet, ieiunioq; accedentis. Sed ego, ô Mar-
ce, inquam, retētiora quædam sapere nos
medicorum sectatores adducunt, asseren-
tes passiones eiusmodi non esse effectus
dæmonum, sed humorum, vaporumq; &
venti malè sese habentium. itaq; pharma-
cis, & diætā non carminibus incantantiū,
expiationibusq; curare hæc aggredi so-
lent. Tum ille, nihil mirum est hæc medi-
cos dicere, qui nihil nouerint præter sen-
sum, sed corporibus tantum incubuerint
cognoscendis. Illa fortasse decebat malo-
rum humorum putare incommoda, ca-
pitis somniferam grauitatem, atræ bilis
angustias, phrenesis deliramenta, quæ la-
uacris, potionibusq; vel euacuationibus,
vel emplastris sedare consuerunt. Inspira-
tiones autem, occupationesq;, quibus qui
obsessus est, agere nihil potest, non intel-
lectu, non ratione, non phantasia, non sen-
sū. Aliud verò est, quod mouet, atque du-
cit, dicitq; insuper, quæ non nouerit oc-
cupatus, & futura nonnunquam prædicat,
que

quo inquam pacto dicemus, hæc esse erraticas materiæ motiones?

Quomodo demones occupent hominem, loquantur, moueant, se transforment.

Ego igitur Marco fidem adhibeo, præsertim cum memoria teneam, quæ de dæmonibus diuina nobis Euangelia tradunt. quòdque viro Corinthio contigit iubente Paulo, & denique quocunque patrum nostrorum scriptis leguntur de dæmonibus multa, penitusq; miranda. Reliquum verò est, ea referre, quorū ego inspector, & quibus velut autor interfui. Profectus sum in Elafoniam, vbi vir quidam act⁹ demone multa multis oracula fudit. Quem ego conueniens interrogauī, vnde nam sibi facultas vaticinandi contigerit: cum verò ille aperire nollet arcanum, tandem Laconicam passus necessitatem, tandem confessus est verum. Retulit ergo se initiatum fuisse in operibus dæmonum à quodam Aletio Liuiō, qui eum nocte adduxisset in montem, iussissetq; herbam quandam assumere, deinde in os expuisset, & quibusdam vnguentis oculos illinisset, vnde sibi dæmonum turbas videre cōtigerit: ex quibus senserit, quasi coruum quendam inuolantem, osq; suum ingredientem

y s

dientem

dientem ex eo tempore, atq; hæcenus sibi vaticiniū adesse de quibuscūque, & quādocunque hoc ipsum vult, quod eum mouet. in diebus enim crucifixionis, & in die venerandæ apud nos resurrectionis mihi, ait, nihil etiam si studiosè contenderim, insonat. Hæc ille nuntiauit. Cū verò quidam meorum comitum irrideret eum, percuteretq; ceruicē, ait, Tu quidem paulò post pro vna plaga multas vtiq; reportabis, & aliis multa prædixit, quæ prouenerūt. Quidam ergo eum fatidicum conspicatus tanquam musicum instrumentum insonantibus dæmonibus euasisse, sic obiecit, omnes insanie species passiones sunt deprauatæ materiæ, potius quàm tragicæ dæmonum passiones. Ad hunc ille, nihil mirum videri debet, inquit, si ita medicorum sectatores iudicāt, qui nihil vnquam eiusmodi viderint. Nam & ego ita putabam, quousque contigit prodigiosum aliquid prouidere, quod non importunum erit in præsentia recensere, & profectò nihil mētiar.* Senex quidam, qui hoc idem pallium induebatur, Frater meus nati maior habebat vxorem alioquin modestam, morbisq; vexatam frequentibus. hæc aliquando puerpera vehementer iam laborabat, vellemq; confringens barbarè loquebatur,

quebatur, sermone presentibus incognito. itaq; ambigebant omnes quid in re ardua faciendum foret: foeminae verò quaedam adducunt peregrinum quendam nomine Anaphalangiam valde senem, rugosumq; & exustum, atque nigrum, qui nudato ense, prope lectum adstans, ira quadam apprehendit ægrotam, linguaq; sibi patria, id est Armenica, acriter conuiciatus est. illa huic vicissim respondit Armenicè, ac primò quidem audax è lecto prorupit cū eo protinus certatura. At barbarus ille, tum maximè adiurationibus utebatur, & quasi furens minabatur illam se percussurū. Tum foemina se recepit, compressit, contremuitq;, & humiliter iam locuta, in somnum mox incidit. Nos autem obstupuimus ambigentes, quonam pacto illa locuta sit Armenicè foemina, quæ Armenios nec vidit quidem vnquam, neque domesticis laribus egressa est. Cū ergo resipuisset, interrogauimus eam, quid passa fuisset, & nunquid acta animaduertisset, vel mente teneret. Tum illa respondit, se vidisse dæmonum visum tenebrosū, & simile mulieri, passos habenti crines in se irruere. vnde antè quàm ipsa lectum ingrederetur, extimuisse: quod verò deinceps secutū est, minimè persensisse: quamobrem

obrem ego post hæc ita dubitare cœpi,
quonam pacto dæmon mulierem pertur-
bans mulier appareret: nec iniuria dubita-
batur, vtrum dæmonum alij quidem ma-
res, alij verò sint fœminæ more animalium
caducorum: præterea quomodo dæmon
lingua Armenica vteretur. nam valde du-
bitandum est, num dæmones alij Græcè,
alij Chaldaicè, alij Persicè, alij Syriacè
loquantur. Deinde quomodo ad magi il-
lius minas seipsum dæmon compreslerit,
strictumq; timuerit ensem: quid enim pa-
tiatur ab ense dæmon indiuiduus, atque
immortalis? Tum Marcus dubitationem
meam animaduertens, ait, nullus dæmon
suapte natura mas est, vel fœmina. Com-
positorum enim sunt huiusmodi passio-
nes: corpora verò dæmonum simplicia sunt
ductu, flexuq; facilia, ad omnemq; con-
figurationem naturaliter apta. sicut enim
nubes suspicimus nunc hominum, nunc
vrsorum, nunc draconum, aliorumue præ-
ferre figuras, sic & corpora dæmonum:
sed hoc interest, quòd nubes externis agi-
tatæ ventis figuras varias agunt, dæmo-
nes autem proprio consilio, prout ipsi vo-
lunt, corporum formas in se variant, &
modo in breuiorẽ molem contrahuntur,
modo rursus in longiorem se extendunt.

Quem

Quemadmodum lumbricis videtur acci-
dere ob substantiam meliorem, ductúque
facillimam: neque solum magnitudine in
eis diuerſitas accidit, verùm etiam figu-
ras, coloresq; variant multiformes: cor-
pus enim dæmonis ad vtrunque est natu-
ra paratum. qua enim ratione est natura
facile cedens, sic in varias figurarum spe-
cies transformatur. qua vero aëreum est,
diuerſos aëris instar colores subit. Sed aër
quidem ab extrinſeco coloratur, corpus
vero dæmonis ab intima phantaſiæ actio-
ne species colorum accipit. quemadmo-
dum nobis expaueſcentibus genæ palle-
ſcunt, verecundia vero affectis rubescunt,
anima vero prout sic, aut sic afficitur. paſ-
ſiones eiufmodi in corpus, ſimiliter tra-
ducente eadem ratione de dæmonibus
est putandum. Nam & hi ab intrinſeco in
corpora ſua colorum species transferunt,
quapropter vnumquodq; dæmonum cor-
pus proprium in quam elegerit figuram
transformans, speciẽmque coloris certam
ad extremum vſque corporis educens, ſic
& tanquam vir apparet, & mox occurrit,
vt fœmina, leonis more fremit, ſaltat vt
pardalis, latrat vt canis, atque ad vtris, va-
ſisq; formam ſe aliquãdo trãſfert: ac dum
omnes eiufmodi viciffim formas mutat,
nullam

nullam earum stabilem retinet. Nō enim solidum corpus dæmonum, quo possit acceptas retinere figuras. Sed sicut in aëre & aqua cōtingere consuevit, videlicet siue colorē infundas, siue figuram imprimas, mox diffunditur, atque dissoluitur: simile quiddam dæmonibus accidit. nā & in his figura, colorq; & species rerum quarumlibet citò dilabitur. Docuit itaque Marcus has maris, & fœminæ differentias non inesse dæmonibus, sed apparere, nullamq; eiusmodi formam in eis stabilem permanere. Sin autem è multis audiueris dæmonem sub fœminæ specie omnibus puerperis apparere, nullamq; eiusmodi formam, scito, non omnes dæmones eandem vim, voluntatēq; habere, sed in hoc etiam illos valde differre. Nempe in proportionem quadam simili, qua etiam cōposita, caducāq; animalia se habere. sicut enim inter hæc homo quidem intellectualis, prudentisq; potentiæ particeps phantasticā insuper vim communioem habet ad omnia fermè sensibilia explicabilem, atq; diffusam, tum ad cœlestia, tum ad illa, quæ circa terrā sunt, atq; in ipsa terra. Equus autē, atque bos, & reliqua ordinis eiusdem vim eam magis particularem, atque ad nōnulla imaginabilia cognomina operantem, quæ

quę præsepe, possessorésq; suos cognoscit. Culices autem, & mures, atq; similia angustiorē hanc habent, atq; indistinctā, neque foramen cognoscunt, ex quo emerferunt, neq; locū, quò processere, & quò quid est adducendum, sed vnicam tantū imaginationem habēt, scilicet alimenti: sic & multa, diuersaq; dæmonum genera inter se similiter differūt. nempe in his quoq; ignei quidem, aëreiq; phantasiā habent variē admodum distinctā, atq; discretā, quācunq; imaginabilē speciē elegerint. nam ad hanc ipsā seipso formant, contra verò lucifugum dæmonum genus se habet. eius enim imaginatio valde angusta est; itaq; formas varias non commutat, vtpote quòd plures imaginabilium rerū non habeat species, neq; corpora possideat ad motum agilia, ad flexumq; accommodata. Aquatiles verò, atq; terrestres medium inter hos dæmones obtinentes, possunt quidem plures formas mutare, sed quibus maximē delectātur, in eis diutius immorantur. Quicunq; enim in humidis viuūt, mollioremq; vitæ ductum tenent, se aui- bus, mulieribusq; similes reddūt. Quapropter naiadas, nereidas, & dryadas fœmini no sexu hos cognominant. quicunq; verò in locis habitāt siccioribus, corporaq; ha-
bent

bent subarida, quales *ὄνοσκέλους* esse ferūt, in viros se transformant. Nonnunquam etiam canibus, & leonibus, aliisq; animalibus similes se ostendunt: in quibus videlicet mos inest masculinus. Nihil itaq; mirum, si dæmonium inuadens puerperas foemineam præfert formam: quippe cū sit adulterum, humiditatibusq; se oblectetur impuris. formam enim subit vitæ sibi gratæ conuenientem.

Dæmones singularum gentium, quibus loquuntur, linguam imitantur.

Qua vero ratione Armenicè loquerentur, Marcus quidem non explicauit, neq; etiam à nobis est quæsitum. Arbitror autem hinc fore hoc manifestum, quoniam non possit lingua dæmonum propria inueniri. tametsi Hebraicam quis seruare linguam dixerit, siue Græcam, aut Syriam, aliāue barbarā. quid enim opus est voce dæmonibus? qui inter se absq; voce conuiuunt. Cū verò sicut angeli posteriores posterioribus, alij aliis gentibus præsunt, sic dæmones alij aliis assistunt: sanè singuli singularum gentium linguas exercent: quamobrem dæmones, qui inter Græcos habitant, heroico stylo oracula ediderūt. apud Chaldaeos verò Chaldaica
utban

utebantur lingua, quemadmodum apud Ægyptios Ægyptia voce colloquia faciebant. quinetiam dæmones incolentes Armeniam, si aliò fortè se conferant, indigenarum voce vtuntur.

*Cur dæmones timeant minas, atq;
patiantur.*

Sed quæritur, cur dæmonia minas, ensesq; timeant: profectò omnia dæmonum genera audacia, rursusq; timiditate plena sunt, præsertim coniunctiora materiæ. Aërea enim circumspectæ cogitationis participia, si quis obiurgauit, discernere nouerunt obiurgantem, vel honorantem: neq; aliter ab obsessis discedunt, nisi obtestator erga deum sanctimonia polleat, nomenq; dei, sermonemq; horribilem incanter potestate diuina. hæc profectò sunt dæmonia materiæ proxima, formidantia ne in loca profundiora, abyssumq; demittantur. Item angelos timent, qui illuc eos præcipitât quoribus videlicet quispiam eis præcipitium minatur, adductq; inuocationes angelorum ad hoc institutorum. valde enim timent. nam ob ignorantiam non discernunt minitantem. Iam verò si anicula quædã, vel superbior senecium aliquis, minas eiusmodi rusticè
z intent

intentauerit, sæpe discedūt, quia discernere nequeūt. Ideo superfluis etiam quibusdam facile mancipātur, scilicet vnguibus, & capillis à polluto magorum genere. Item plumbo, & cera, tenuiq; filo deuinciuntur, atq; nefariis adiurationibus conturbātur. venefici ergo, & nefandi dæmonia hæc subterranea mansuefaciunt. Qui verò nefariis ministeriis abstinent, aërea maximè colunt, cauentes ne dæmonium subterraneum interueniat. nā siquid tale interuenerit, præter id, quod terrores incutit, etiā saxa iacere consuevit. proprium enim subterraneorū est lapides in occurrentes iacere, sed ictibus irritis. Aërea verò dæmonia ratio dictat intrepida esse, neq; tamen boni quicquam afferunt, quoniam & superba sunt, & iactabūda, & deceptionis, phantasiæq; inanis plena. ab eis enim in cultores veniunt ignei quidam radij, quos furiosi homines diuina spectacula putant. nihil tamen veri, constantisq; possident. quid enim in obscuris dæmonibus potest lucis inesse? sed hæc omnia fallaciæ sunt occultorum, atq; præstigiæ. Sunt pleriq;, qui communiter appellantur Eucheræ, quorum fraudulentum dogma ab insano quodā monente manauit. Tradūt ergo principia plura, & profectò ab ipso monen

monente duo rerum principia supposita sunt, ita ut deo bonorum opifici Deus malorum, artifexq; ponatur, deoq; cœlestium domino Deus dominus subcœlestiū. hinc Eucheræ miseri tertiū his principium adhibuerunt. Nēpe apud eos vnus quidem pater est: filij verò duo, antiquior videlicet, atq; iunior. principia tria, sed patri quidem supermundana tātum, iuniori autem filio cœlesti, seniori verò subcœlestia velut dominis tribuuntur. Quod quidem dogma nihilo à Græcis fabulis differre videtur iuxta poëticum illud, ternario distributa sunt præmia numero. Sed inter Euchetas, alij vtrūq; filium colunt. nā et si dissidere eos nunc inter se dicant, vtrunq; tamen existimant adorandum. quoniam ambo ex eodem patre nascantur, atque in posterum conciliandi mutuò sint. Alij verò alterum duntaxat, id est iuniorem colunt, utpote qui meliori, præstantiori q; prouinciæ dominetur. seniore verò non spernunt quidem, sed obseruant ipsum cauētes, videlicet ne malefaciat. Deterrimū verò inter illos à cœlesti quidem numine disiunguntur omnino. solū verò terrestrē satanā finibus suis excipiunt, ipsumq; nominibus apud eos potioribus extollūt, appellantes primogenitū, & à patre seiun-

z z etum.

Etum. Item arborum, animaliumq; & reliquorum cōpositorum opificem, pestiferum verò, atq; hostilem. Sed qui hæc dogmata introducunt, & oculis, & auribus mentis capti sunt, neq; enim vidēt ex ipsa rerū cognatione mutua, vnū esse omnium autorē, neq; scripturā sanctam, id docentē audiunt, neq; ratione secum ipsi reputant: quòd videlicet si duo inter se dissidentes rerum opifices essent, non esset vna quædam conspiratio, vnioq; omnia ligans. Et si dæmonia diuitias nobis, & gloriā promittunt, nihil tamē ex se tradere possunt. quippe cū imperium nullū habeant, sed visu tantum quædā inania suis cultoribus afferunt, varia prorsus, & instabilia, quæ tamē impij diuina esse spectacula putant.

Euchetæ & gnosci, vt dæmonia toto concipiant pectore, nefanda sacrificia perpetrāt. Cōueniunt die, quo passus est Saluator, vespere statutū in locum vnā cum puellis sibi notis, & post quædam sacra extinctis luminibus, mistim coeunt siue cum sorore, siue cum filia, siue cum qualibet. nono rursus mense reuertuntur, puellasq; accersunt, & infantes iam natos ab his euellunt, perq; totum corpus pueros circuncidūt, & circumfuso sanguine phialas implent, corpora cremāt, cinerem cum
sang

sanguine miscent. hoc condimento epulas, & pocula condiunt, tum sua inter se, tum aliorum clàm quorumcūq; possunt. Existimant enim hoc sacrificij, & alimentij genere tanquam maximè profanos characterem diuinum nobis impressum, & dæmonia procul arcentem penitus aboleri, itaque dæmonia liberius ingredi.

*Quomodo magi excahent, trahantq;
dæmonas.*

Veneficia, atq; magia non vanum nomen sortita sunt, sed vim quandam possident. Veneficium enim ars quædam est circa materiales dæmones, & terrestres, simulacra dæmonum prouocans in aspectum, & alios quidem velut ab inferis excitat, alios autē ex alto deducit. Disciplina enim nostra omnē dæmonem existimat malum, propter superbiam, & vanitatis excessum, ab angelico statu, ordineq; delapsam. Opinio verò Græca paruum dæmonum partem iudicat malam, & hanc quidem non tanquam electione talem, sed ex prima rerum diuisione sic affectam, tortoris vicem gerentem aduersus animas delinquentes. Talem itaq; dæmonum portionē veneficiis præstigiator in aspectum imaginariū prouocat, visaq;
z 3 imag

imaginalia spectatoribus obiiicit, & aliis quidem fluenta quædam illinc exundantia adducunt in medium: aliis autem vinculorum solutiones, & delicias, gratiamq; promittunt. Adducunt verò tales dæmonum potestates nodis, cantibusq; quibusdam, & in plurimis quidem mentitur, in quibusdam vera loquitur. Magia verò facultas quædam Græcis visa est potestatis plurimæ compos. Tradunt enim hanc esse extremam sacerdotij portionem. Affert autem visa quædam sæpius in aspectum falsò diuinitatem aliquā præferentia. Hæc enim facultas perscrutatur vniuscuiusque rei sub Luna genitæ, naturam, potentiam, qualitatem elementorum inquā, eorumq; partium, animalium, omnium plantarum, & seminum, & pomorum, item lapidum, herbarumq;, ac summatim vniuscuiusque rei substantiam, & virtutē. hinc ergo effectus suos agit, & statuas sanitatem adducentes, videlicet omnigenis figuris instructas, & alia rursum artificia inferētia morbos callet, & quæ inter se differūt, & quæ conueniunt. multarum nāq; materiarum commistio vnionem illi arti affert, distantia verò ab vno discretionem infert. Iam verò aquilæ, & dracones apud illos ad sanitatem conferre dicuntur: feles autem,
& can

& canes, & corui, conferunt ad vigiliam. Cera item, atq; lutum ab illis ad quasdam partium conformationes assumi solent, quippe cum proprietates quasdam suis viribus habeant. Apparet frequenter cœlestis ignis hucusq; traductio. tunc verò statua subridere videtur, & lampades sponte ignibus accenduntur. instructa est magia multum astronomica facultate, plurimaq; per ipsam peragit. Est & quædam in pelui vaticinatio, per quam rustici sæpe vaticinantur. profectò quemadmodum prædictio quædam fit, id est per aërem, atq; per folia, sic prædictio quædam fit in pelui apud Assyrios frequētata, atq; nominata, quæ profectò congruitatem quandam habet cum dæmonibus materiæ valde coniunctis. Accipiunt ergo peluim aqua plenam vaticinantes, dæmonibus congruentem in profunda repentibus. Apparet autem peluis illa aqua plena quodammodo & spirare, propter sonitum, ipsaq; aqua in peluim infusa secundum substantiam quidem ab externis aquis minimè differt, sed virtute infusa carminibus valde præcellit, atque ita facta est aptior ad suscipiendum spiritum deinde fatidicum. Id verò dæmonum particulare est, atq; terrenum, compositionibusq; attractum: & cum pri-

mum illabitur aquæ sonum, mox quendam exiguum, & significationis expremedit, remissionem eius præsentibus significantē. deinde verò in aqua iam inundante exiles quidam soni susurrant quidam prædictione futuri. Est autem eiusmodi spiritus passim pererrans, quoniam solarem ordinem est sortitus, idq; genus dæmonum dedita opera tenuem vocem edit, ut propter indistinctam vocis obscuritatem, eius mendacia minus deprehendi possint. Sed nunquid corpora dæmonum pulsari possunt? possunt sanè, atq; dolere solido quodam percussa corpore. verum quoniam pacto, cum sint spiritus, neq; solida, neq; composita natura, & compositorum est sensus? Sed profectò in iis, quæ sentiunt, nō nervus ipse est, qui sentit, sed qui eis spiritus inest. Quapropter si attetur nervus, si frigeat, si quid aliter patiatur, spiritu videlicet in spiritum missō, fit dolor. Nempe compositum nunquam per se doleret, sed quando participat spiritum, quo quidem priuatum priuatur & sensu. Dæmonicū itaq; corpus per totum se naturaliter sensuale secundum partes singulas absque medio videt, audit, tangit, patiturq; tangēdo, & diuisum dolet, sicut & corpora solida. Sed hoc interest, quod
 cor

corpora quidem solida, diuisa cum sunt, aut vix, aut nunquam restituntur, corpus verò dæmonū, vbi secatur, mox in se iterum recreatur, & coalescit, sicut aquæ, aërisq; partes, quando aliquid intercidit solidum, sed & dictu velocius dæmonicus spiritus in se reuertitur. Dolet tamē interea, dum diuiditur, quamobrem aciē ferri metuit, idq; animaduertentes, qui fugare dæmones moliuntur, tela, & enses in rectum ibi constituunt, quò nolunt dæmones aduentare, atq; alia machinantur tum oppositis passionibus propulsantes, tum congrua quadam affectione mulcentes.

ARGUMENTVM MAR-
SILII FICINI FLORENTI-
ni, in librum Mercurij Trismegi-
sti, ad Cosmum Medicem,
patriæ patrem.



O tempore, quo Moses natus est, floruit Atlas astrologus Promethei physici frater, ac maternus auus maioris Mercurij, cuius nepos fuit Mercurius Trismegistus. Hoc autem de illo scribit Augustinus, quanquam Cicero, atque Lactantius Mercurios quinque per ordinem fuisse volunt,

z s

lunt,

lunt, quintumq; fuisse illum, qui ab Ægyptiis Theut, à Græcis autem Trismegistus appellatus est. Hunc asserunt occidisse Argum, Ægyptiis præfuisse, eisq; leges, ac literas tradidisse. Literarum verò characteres in animalium, arborumq; figuris instituisse. Hic in tanta hominum veneratione fuit, vt in deorum numerum relatus sit. Tempa illius numinis, cōstructa quamplurima. Nomen eius proprium ob reuerentiam quandam, pronuntiare, vulgo, ac temere non licebat. Primus anni mensis apud Ægyptios nomine eius cognominatur. oppidum ab eo conditur, quod etiam nunc Græce nominatur Hermopolis, id est Mercurij ciuitas. Trismegistum verò ter maximum nūcuparunt, quoniam & philosophus maximus, & sacerdos maximus, & rex maximus extitit. Mos enim erat Ægyptiis (vt Plato scribit) ex philosophorum numero sacerdotes, ex sacerdotum cœtu regem eligere. Ille igitur quemadmodum acumine, atq; doctrina, philosophis omnibus antecesserat, sic sacerdos inde cōstitutus, sanctimonia vitæ, diuinorumq; cultu, vniuersis sacerdotibus præstitit, ac demum adeptus regiam dignitatem, administratione legum, rebusq; gestis superiorū regum gloriam

riam obscuravit, ut meritò ter maximus fuerit nuncupatus. Hic inter philosophos primus, à physicis, ac mathematicis ad diuinorum contemplationē se contulit: primus de maiestate dei, dæmonum ordine, animarū mutationibus sapientissimè disputauit. Primus igitur theologiæ appellatus est autor: eū secutus Orpheus, secundas antiquæ theologiæ partes obtinuit. Orphei sacris initiatus est Aglaophemus, Aglaophemo successit in theologia Pythagoras, quem Philolaus sectatus est, diui Platonis nostri præceptor. Itaque vna priscae theologiæ ubiq; sibi consona secta, ex theologis sex miro quodā ordine conflata est, exordia sumens à Mercurio, à diuo Platone penitus absoluta. Scripsit autē Mercurius libros ad diuinarū rerum cognitionē pertinētes quam plurimos, in quibus, prò Deus immortalis, quàm arcana mysteria, quàm stupēda pandūtur oracula: nec ut philosophus tantū, sed ut propheta sæpenumero loquitur, canitq; futura. Hic ruinā præuidit priscae religionis, hic ortū nouæ fidei, hic aduentū Christi, hic futurum iudicium, resurrectionem seculi, beatorum gloriam, supplicia peccatorum. Quo factum est, ut Aurelius Augustinus dubitauerit, peritiā ne syderū, an reuel

reuelatione dæmonum, multa protulerit: Lactantius autem illum inter Sibyllas, ac Prophetas connumerare non dubitat. E multis denique Mercurij libris, duo sunt diuini præcipuè, vnus de Voluntate diuina, alter de Potestate, & sapientia dei. Ille Asclepius, hic Pimander inscribitur. Illum Apuleius Platonius Latinum fecit, alter vsque ad hæc tempora restitit apud Græcos, at nuper ex Macedonia in Italiam aduectus diligentia Leonardi Pistoriensis docti, probiq; monachi ad nos peruenit. Ego autē cum tuis exhortationibus prouocatus, è Græca lingua in Latinam conuertere statuissem, æquum fore putauī Cosme felix, vt nomini tuo opusculum dedicarem. Nam cuius ipse adiutus opibus, librisq; affatim refertus, studiis Græcis incubui, eidem studiorum Græcorum me decet offerre primitias. Neq; fas erit, opus tam sapientis philosophi, tam pij sacerdotis, tam potentis regis dicare cuiquam, nisi ipse, cui dicatur, pietate, sapientia, potentia, reliquis omnibus antecelleret. Est autem (vt ad scripta Mercurij descendamus) huius libri titulus, Pimāder, quoniā ex quatuor personis, quæ in dialogo disputant, primæ Pimandro partes attribuuntur. Edidit verò librum Ægyptiis

ptiis literis, idemq; (Græcæ linguæ peritus) Græcis inde transferendo communicauit Aegyptiorum myſteria. Propoſitum huius operis eſt, de poteſtate, & ſapientia dei diſſerere. Cumq; ſint horum operationes geminæ, quarum prima, in ipſa dei natura permanet, ſecunda porrigitur ad externa, & illa quidem mūdum primum, æternumq; concipit, hæc verò mundum ſecundum, temporalemq; parit, de vtriſque operationibus, deq; mundo vtroque grauiffima diſputat: quid dei poteſtas, quid ſapiētia, quo ordine intrinſecus concipiant, quo progreſſu exterius pariant. Præterea, quæ producta ſunt, quomodo ſe inuicē habeant, quo conueniant, quove diſcrepent, quo denique pacto ſuum reſpiciant autorem. Ordo autem voluminis eſt, vt in dialogos quatuordecim diſtinguamus, vtque primæ dialogi partes Pimandro dentur: ſecundas teneat Trimegiſtus: tertias Aſculapius: quartum locū obtineat Tatius. Intelligit ergo Mercurius in diuinis Aſculapium, ac Tatum erudire. Diuina docere nequit, qui non didicit, ac humano ingenio, quæ ſupra naturam ſunt, inuenire non poſſumus. Diuino itaque opus eſt lumine, vt ſolis luce ſolem ipſum intueamur. Lumen vero diuinæ

uinæ mentis nunquam infunditur animæ,
 nisi ipsa, ceu luna ad solem, ad dei men-
 tem penitus conuertantur. Non conuerti-
 tur ad mentem anima, nisi cum ipsa quo-
 que fit mens. Mens verò non prius fit,
 quàm deceptiones sensuum, & phantasiæ
 nebulas deposuerit. Hac de causa Mercu-
 rius modò sensus, & phantasiæ caligines
 exuit, in aditum mentis se reuocans: mox
 Pimander, id est mens diuina, in hunc in-
 fluit, vnde ordinem rerum omnium, &
 in deo existētium, & ex deo manantium,
 contemplatur. Demum quæ diuino sunt
 numine reuelata, cæteris hominibus ex-
 plicat. Is igitur est libri titulus, id
 propositum illius, & ordo. Tu

verò Cosme felix, lege fe-
 liciter, ac diu viuere,

vt & diu patria

viuat.

MER

MERCVRII TRIS-

MEGISTI LIBER

DE POTESTATE ET

*Sapientia Dei, cui**titulus*

PIMANDER.

Marsilio Ficino Florentino interprete.

Um de rerum natura cogi-
tarem, ac mentis aciem ad
superna erigerem, sopitis
iam corporis sensibus, quē-
admodum accidere solet
iis, qui ob saturitatem vel defatigationem
somno grauati sunt, subito mihi visus
sum cernere quendam immensa magnitu-
dine corporis, qui me nomine vocans, in
hunc modum clamaret: Quid est ô Mer-
curi, quod & audire, & intueri desyderas?
Quid est, quod discere, atque intelligere
cupis? Tum ego, Quisnam es inquā? Sum,
inquit ille, Pimander, mens diuinæ potē-
tiæ, ac tu vide quid velis, ipse verò tibi
vbique adero. Cupio, inquam, rerum na-
turam discere, deumque cognoscere. Ad
hæc ille: Tua me mente complectere, &
ego te in cunctis, quæ optaris, erudiam.
Cum hæc dixisset, mutauit formam, &
vniuersa subito reuelauit. Cernebā enim
immen

immēsum quoddam spectaculum, omnia
videlicet in lumen conuersa, suaue nimiū,
atq; iucundum, quod intuentem me mi-
rificè oblectabat. Paulò pòst vmbra quæ-
dam horrenda, obliqua reuolutione sub-
terlabebatur, in humidamq. naturam mi-
grabat, ineffabili tum vultu exagitatam,
inde fumus quidam magnus in sonitum
erumpebat, ex sonitu vox egrediebatur,
quam ego luminis vocem existimabam:
ex hac luminis voce verbū factū prodiit.
Verum, hoc naturæ humidæ astans, eam
fouebat, ex humidæ autē naturæ visceri-
bus sincerus, ac leuis ignis protinus euo-
lans alta petit. Æēr quoq; leuis spiritu pa-
rens, mediā regionē inter ignem, & aquā
fortiebatur. terra verò & aqua sic inuicem
cōmissæ iacebant, vt terrę facies aquis ob-
ruta nusquam pateret. Hæc duo deinde
cōmota sunt à spiritali verbo, quod eis su-
perferrebat, aures eorum circumsonans.
Tunc Pimander ait: Aduertis quid sibi
hæc visio velit? Cognoscā inquā. Ait er-
go Pimander: Lumē illud ego sum, mens,
deus tuus, antiquior quàm natura humi-
da, quæ ex vmbra effulfit: mētis verò ger-
men lucēs, dei filius. Quid ergo inquā?
Sic inquit: Cogita, quod in te videt, &
audit verbum domini, mens autem pater
deus,

deus, neq; enim distant adinuicē: horum
vniō vitæ est. T R I S M E G I S T V S. Gra-
tias habeo tibi. P I M A N D R. Verum in
primis meditare lumen, atque cognosce.
T R I S M. Hæc vbi dicta sunt, diu illū ora-
ui, vt eius ideam ad me cōuerteret. Quod
cū ille fecisset, repentē prospicio mea in
mente lucē viribus innumeris existentē,
ornatū sine terminō ignē, vi ingenti cir-
cūseptū, & in ipsa stabilitate dominantē.
Hæc ipse percepi per Pimandri verbum,
qui me stupore attonitum, sic iterū affa-
tus est: Vidisti in mente primā speciē infi-
nito imperio prævalentē? Eiusmodi quæ-
dam mihi Pimāder. At ego illi Elementa
naturæ vnde manarunt? P I M A N. Ex vo-
luntate dei, quæ verbum complexa, pul-
chrumq; intuita mundū, ad eius exēplar,
reliqua sui ipsius elementis, vitalibusque
feminibus exornauit. Mens autem deus
vtriusque sexus fecunditate plenissimus,
vita & lux cum verbo suo mentem alterā
opificē peperit, qui quidē deus ignis, atq;
spiritus numē. Septē deinceps fabricauit
gubernatores, qui circulis mundum sen-
sibilem complectuntur, eorumq; disposi-
tio fatum vocatur. Connexuit inde dei
verbum ex elementis deorsum tendenti-
bus, purum naturæ artificium, vnitumq;
est

est opifici menti, consubstantialē enim erat. relictaq; sunt elementa naturæ deorsum cadētia sine ratione, vt sint tanquam sola materies. Mens quidem opifex vnā cum verbo circulos continens, ac celeri rapacitate conuertens, suam ad se machinam flexit, eamq; volui à principio ad finem absq; fine præcepit, incipit enim illic semper vbi desinit. horum profecto cunctorum circuitus, quemadmodum ipsa mens voluit, ex elemētis inferioribus animalia conflauit rationis expertia, neque enim præbuit rationem, aër volatilia protulit, aqua verò natantia. Distincta quoque inter se sunt aqua & terra, eum in modum, qui menti placuerat. Terra postmodum animantia, quæ intus habuerat, peperit, quadrupedia videlicet serpētia, fera, agrestia pariter, atque domestica. at pater omnium intellectus, vita & fulgor existens, hominem sibi similem procreauit, atque ei tanquam filio suo congratulatus est, pulcher enim erat, patrisq; sui ferebat imaginē. Deus enim re vera propria forma nimium delectatus, opera eius omnia vsui concessit humano. Homo autem cū considerasset, in tempore suo rerum omnium procreationem, ipse quoque fabricare voluit, vnde à contempla-
tione

tionē partis, ad sphæram generationis delapsus est. Cumq; omnium in se potestatem haberet, opificia septem gubernatorū animaduertit. Hi autem, humanæ mentis meditatione gaudentes, singuli corū proprii ordinis participem hominem reddere. Qui postquā didicit horū essentiam, propriamq; naturam cōspexit, penetrare, atque rescindere iam exoptabat ambitum circulorū, vimq; gubernatoris præsentis igni comprehendere. Qui ve arbitriū, & potestatem omnium habuerat, in animantia mundi mortalia, & ratione carentia, per harmoniam emerfit, atq; exiliit, penetrans, ac resoluens potentiam circulorum: ostenditq; naturam, quæ deorsum labitur, velut pulchram dei formam. qui cum naturā contueretur mira pulchritudine præditam esse, actionesq; omnes septem gubernatorum, atque insuper dei ipsius effigiem possidere, illi amore ingenti subrihit, utpote qui humanæ pulchritudinis speciē in aqua specularetur, eiusdemq; admirationem quandam in terra conspiceret. ille præterea consecutus similem sibi formam in se ipso existentē, velut in aqua amouit eam, secumq; congregi concupiuit. Effectus euestigio secutus est voluntatem, formamq; carentem ratione progeniuit.

genuit. Natura illud, in quod toto ferebatur amore, complexa, illi penitus sese implicuit, atque commiscuit. quandoquidē solus homo ex vniuersis terrenis animalibus duplicis naturæ censetur, mortalis quidem propter corpus, immortalis autem propter hominem ipsum substantialem. immortalis enim est, cunctorumq; arbitrium obtinet: cætera verò viuentia, quæ mortalia sunt, fato subiecta, patiuntur. Non igitur harmonia superior obstitit, in harmoniā verò lapsus periclitatus, seruus effectus est. Hic vtriusq; sexus fecunditate munitus, ab eo, qui arborum, & riuorum fons est, vigilq; factus ab eo, qui est vigilans, continetur, aq; eius dominationi subiicitur. T. R. Post hæc, mens inquam meæ rationis, ipse es. Tum Pimander: Id est, inquit, mysteriū, quod in hanc vsq; diem, genus humanum latuit. Natura quippe homini sese immiscens, miraculum attulit, quod omnium miraculorum vincit admirationem. nam cum septem illorum harmonia ipse iam fuisset imbutus ab eo, quem tibi paulò antè narraui, patre videlicet, atque spiritu, natura ipsa non restitit. Quinimmo septē protinus homines peperit, septem gubernatorum naturas, masculini pariter, ac foemini

nini generis cōpotes, atq; sublimes. Ad-
hæc ipse sic intuli: O Pimander, ardentī
desiderio nuper affectus sum, audire præ-
terea reliqua cupio. quare, ne hîc me dese-
ras, obsecro. Cæterum ille mihi: P I. Sile,
nondum enim primum sermonem absol-
ui. T R. Ecce iam taceo. P I. Horum se-
ptem (vt dixi) generatio in hunc modum
effecta est. Fœmina enim aër, & aqua coë-
undi compos, ex igne maturitatem, ex
æthere sumpsit spiritum, conglutinavitq;
natura corpora ad hominis speciē effin-
gendam. Non autem ex vita, & luce, in
animam, mortemq; processit: vita quippe
animam largita est, lux denique mortem.
Talia profectò vsq; ad finē circuitus prin-
cipiorum simul, & generum, cuncta mun-
di sensibus membra manebant. Verū au-
di iam reliquum, quem summopere cupie-
bas, sermonem. Expleto demum circuitu,
omniū (volente deo) solutus est nodus. nā
cuncta vtriusq; generis animantia vnā cū
homine dissoluūtur, & mascula quidē ex
parte, fœmineaq; similiter conficiebātur.
Ex tēplo deus verbo sancto clamauit, pul-
lulate, adolescite, propagate vniuersa ger-
mina, atq; opera mea. Vos insuper quibus
mentis portio cōcessa est, genus recogno-
scite vestrū, vestramq; naturā immortalē

considerate. Amore corporis, mortis causam esse scite: rerum omnium naturam discite. His dictis, prouidentia, per fatum, harmoniamque conflauit mixtiones, generationesque constituit, unde cuncta sunt secundum genus proprium propagata. Demum qui seipsum cognouit, bonum (quod est super essentiam) consecutus est. qui vero corpus, amoris errore complectebatur, is oberrabat in tenebris, mortis mala sensu percipiens. T R. Quot tamen delinquent, ignorantes, inquam, ut ob eam causam immortalitate priuentur? P I. Videris, o Mercuri, non satis intelligere, quae audieris. T R. Etsi nondum intelligere sim professus, intelligo tamen, ac memini. P I M. Gratulor si quae dicta sunt, tenes. T R. Responde mihi quæso Pimander, cur digni morte sint ij, qui in morte iacent? P I M A N. Quia præcessit proprio corpori tristis umbra, ex hac quidem natura humida. ex hac vero corpus in mundo sensibili constitit. ex hoc denique mors ipsa scaturit. Num hoc tenes Mercuri? Tenes etiam qua de causa, qui seipsum cognoscit, transit in deum, ut dei verbum tradidit? T R. Quoniam ex vita, & luce constat omnium pater, ex quo natus est homo. P I. Recte loqueris. Lux & vita deus

est, & pater, ex quo natus est homo. si igitur comprehenderis te ipsum ex vita, ac luce cōpositum, ad vitam rursus, lucemq; transcendes. T R I S M. Hæc ait Pimander. At ego: Adhuc mihi mens dicas oro, quoniam pacto ad vitam ascendere queam. P I M A N. Deus ipse mens iussit, ut homo mentis particeps, seipsum animaduerteret. T R I S M. Non ergo homines singuli mentem possident. P I M A N. Rectè dicis Mercuri. adsum enim ego mēs iis, qui boni, pii, puri, religiosi, sanctiq; sunt, præsentiaq; mea fert illis opem, adeoq; ut statim cuncta dignoscāt, patremq; pacatum, & propitiū habeant. Itaque gratias agunt benedicentes piè, & hymnis solennibus collaudantes, concedunt sanè corpus morti suæ, sensuum illecebras fastidiunt, utpote qui clarè diiudicant, quàm letifera sint sensuum lenocinia. quinetiam ipsa mens ianitoris munere fungens, incidentes in insidias corporis, haud quaquam permitto finem consequi suum. aditus enim, per quos turpes blanditiæ manare solent, iugiter intercludo, libidinumq; fomes omnes extinguo. Contrà, ab ignavis, improbis, ignavis, invidis, iniquis, homicidis, impiis, procul admodum habito, permittens eos dæmonis ultoris arbitrio,

qui ignis acumen incutiens, sensus affligit, magisq; ad patranda scelera armat hominē, vt turpioris culpæ reus, acriori supplicio sit obnoxius. eumq; sine vlla intermissione, ad insatiabiles concupiscentias inflammat: cū eo pugnat in tenebris, peccatum examinat, & ignis impetū in eius cruciatum mirum in modum concitat, atque adauget. TRISM. Diligenter mihi omnia, ô Mens, quemadmodum postulabam, exposuisti. Vtterius autem id responde, quid post ascensionem futurum sit.

Primum quidem (Pimander ait) in corporis materialis resolutione, corpus in alterationem labitur. species, quam antè habuerat, insensibilis delitescit in posterum. morum otiosus habitus dæmoni cōceditur, atq; dimittitur. sensus corporei partes animæ facti, suos in fontes refluunt, aliquando in suos actus iterum surrecturi: irascendi & appetendi vires in naturam conuertunt ratione carentem. itaque residuum, tum per harmoniam recurrit ad suprema. Primæ dehinc zonæ crescendi pariter, & decrescēdi officium reddit. Secundæ machinationem malorum, otiosumq; dolum. Tertiæ otiosam concupiscentiæ deceptionem. Quartæ imperiosam, atque inexplebilem ambitionem. Quintæ profanam

fanam arrogantiā, & audaciæ temerita-
tem. Sextæ occasiones diuitiarum prauas,
itemq; otiosas. Sep̄imæ zonæ mēdaciū
insitum. Tunc sanē animus harmoniæ mo-
tiones exutus, ad optatam naturam reuer-
titur vim propriam habēs, vnaq; cū iis,
qui illic sunt, patrem laudat. ipsi quoq; in
potestatū se numerū conferunt, effectiq;
potestates, deo fruuntur. atque id est sum-
mum bonum eorum, quibus cognoscēdi
fors competit, deum scilicet fieri. Quid
præter hæc ad te pertinet, nisi vt cuncta
amplexus dux fore velis eorum, qui cura
sint tua digni, vt humanū genus tuo mu-
nere diuinam salutem consequatur? Talia
quædam effatus Pimander, in potestatum
diuinarū numerum se reduxit. ego autem
benedicens, ac gratias agēs vniuersorum
parenti, surrexi iam corroboratus ab illo,
totiusq; edoctus naturæ ordinem, specta-
culum etiam clarissimum contemplatus.
Hinc ipse cœpi hominib⁹, pietatis & sciē-
tiæ decorem enuntiare. O populi viri ter-
rigenæ, qui vos ipsos ebrietati, somno,
& ignorantia deditis, sobrii viuite, absti-
nete à ventris luxu, vos, qui irrationali
somno demulcti estis. Illi autē exaudien-
tes, mecū vnanimēs cōuenere. Tunc rur-
sus adieci: Cur, ô viri terrigenæ præcipites
A 5 in

in mortē ruitis, cū vobis haud quaquā
defit immortalitatis consequendæ facul-
tas? reuocate iam vosmet, qui laboratis
inopia, ignorantia tenebris inuoluti: dis-
cedite ab obscuro lumine, asciscite immor-
talitatē, corruptionem fugite. Eorum ve-
rò partim deridentes abscedebant, in mor-
tis iter præcipitatis; partim autem ad pedes
meos prostrati, vt eos instituerem preca-
bantur. subleuans igitur eos, dux humani
factus sum generis. ostendebam quippe il-
lis quæ ratio esset consequendæ salutis, sa-
pientiæq; sermones illorū auribus infun-
debam. quo factum est, vt illi ex imbrium
procellis emerferint. tandem aduentante
vespere, solisq; radiis occidentibus (vt deo
gratias agerent) præcipiebam. Postquam
verò gratias egerāt, quisque in proprium
se cubile condebat. Ego autem Pimandri
beneficium inscripsi penetralibus animi,
atque adeptus, quæ petieram, omnia, in
gaudio requieui. corporis enim somnus,
cum sobrietas extiterat, oculorum com-
pressione verus intuitus, silentium meum
bonitatis fœcunda prægnatio, sermonis
prolatio bonorū omnium genitura. Hæc
mihi contigerunt ex mente haurienti, id
est ex Pimandro diuinæ potentia verbo.
vnde ipse diuino afflatus spiritu, veritatis
compos

cōpos effectus sum. quamobrem omni-
 bus animi viribus, patri deo gratias ago,
 Sanctus deus pater omniū: Sanctus deus,
 cuius volūtas a propriis potestatibus ad-
 impletur: Sanctus deus, qui suis familiari-
 bus innotescit: Sāctus es, qui verbo cūcta
 constituisti: Sanctus es, cuius imago est
 omnis natura: Sanctus es, quem nūquam
 natura creauit: Sanctus es omni potestate
 validior: Sanctus es omni excellentia ma-
 ior: Sanctus es omni laude melior. Exci-
 pe verborum sacrificia sancta, ab animo,
 & corde debito tibi manantia. Ineffabilis,
 solo silentio prædicantibus ab eo, qui fal-
 lacias veræ cognitioni cōtrarias declina-
 uit. Annue, corrobora me, atq; huius gra-
 tiæ participes effice eos, qui in ignorantia
 versantur, cognatione quidem mihi fra-
 tres, tibi autē filij. Etenim fidem tibi præ-
 sto, testimoniū de te perhibeo. In vitam,
 ac lumē assurgo. Ipse pater es venerā-
 dus. homo autē tuus, sanctitate vnā tecum po-
 tiri desyderat, cum potestatē illi omnium,
 arbitriumq; concesseris.

C O M M E N T A R I A.

*In hoc primo ex quatuordecim dialogis,
 salua semper religionis pietate, videtur
 Mercurius Mosaica mysteria tractare. Mo-
 ses*

ses enim tenebras vidit super faciem abyssi,
& spiritum domini ferri super aquas: hic verò
vmbra horrendam in humidam naturam
migrantem, quam quidem humidam naturam
verbum Domini fouebat. Ille potenti verbo Do-
mini cuncta creata nuntiat, hic verò verbum
illud lucens, quod omnia illuminet, germen men-
tis, filium dei esse asseuerat, & mentem pa-
trem, & verbum mentis filium natura non di-
stare, consubstantialia, inquit, erat, vidit & ho-
rum esse vnionem. Et si plenius desyderas, &
fas est viris ante verbi carneum velamen tan-
tum diuinæ cognitionis ascribere, vidit filium
ex patre nascentem, & spiritum ex patre, fi-
lioq; miro modo procedentem, cum dixit: Mens
autem deus vtriusque sexus fecunditate ple-
nissimus vita, & lux, cum verbo suo mentem
alteram opificem peperit. Vidit & mentem
exuberanti fecunditate sui se ad externa por-
rigentem, & ad sui diuini verbi exemplar for-
mantem vniuersa, & unicuique, in aëre, in
aqua, & in terra, propriam secundum genus
suum naturam dispartientem. mox hominem
ad ipsius similitudinem, & imaginem factum,
cuius vsui vniuersa sensibilia mens opifex sub-
iecit, qui mox de intelligibili sphaera ad corpo-
reorum, concupiscibiliumq; sphaeram prola-
psus est, hinc quoque fomitis malorum contra-
xit originem, & tandem homo, omnium (vo-
lente

lente deo) solutus est nodus, mortiq; cum cate-
 ris factus obnoxius. Quid hic aliud est, deum
 verbo sancto clamasse? pullulate, adolescite,
 propagate vniuersa germina, atque opera mea,
 quam id Mosaicum: Crescite, & multiplicami-
 ni, & replete terram? Mox Mercurius nos in-
 struit quâ pateat aditus ad mentem, & quis nos
 ab ea tandem malus auferat error, & quibus
 mens abudè bonorum largitrix adsit, quibus ve
 pariter absit, & quo pacto quemadmodum cer-
 tis gradibus ab intellectuali, immortalique natu-
 ra labimur, degeneramusq; ad caduca, ita quo-
 que certis, oppositisq; gradibus in priorem pur-
 gata mentis statum redintegramur. Moses di-
 uino instituto dux sit Hebræi gregis, Mercurius
 Egypti, & nunc sancta institutione gregem
 suum pascit actiuam vitam viuens, nunc verò
 hymnis, gratiarumq; actionibus rerum
 patrem collaudans, in contem-
 plationis vitam, lumenq;
 assurgit, hæc Piman-
 dri summa
 est.

Mercurius

Mercurij ad Æsculapium Sermo
vniuersalis.

II.

DEus atque ipsa diuinitas, dico nunc non quod genitum videlicet, quia ingenitum. Si ergo diuinum sit, essentia est: sin deus, etiam super essentiam. Intelligibile autem id hoc pacto. intelligibilis enim deus primus non sibi, sed nobis existit. intelligibile quippe intelligenti per sensum subincidit. deus itaq; minimè sibi intelligibilis. non enim aliud quiddam existens, præter id, quod intelligit, intelligitur à seipso. est tamen differēs quiddam à nobis, idcirco à nobis intelligitur. Quod si intelligibilis logos, non deus. sin vt deus, haud sanè vt logos, verbum tanquam discretus dicatur. Omne autem, quod mouetur, non in moto, sed in quodam stabili mouetur. ipsum quoque, quod mouet, etiam permanet. impossibile enim est cum eo simul agitari. **A E S C.** Quonam igitur pacto Trismegiste, ea, quæ in mundo sunt, mutantur vna cū iis, quæ mouentur? nam sphaeras erraticas ab aplane sphaera moueri dicebas. **TRISM.** Ille non motus, ô Æsculapi, sed resistentia est. nō enim eodem, sed modo contrario gradiuntur. oppositio vero reuerberationem motionis stabilem cōtinet. repercussio enim stationis,

tionis, agitatio est. Ideoq; erraticæ sphæ-
ræ cōtrario, ac aplane subalternè inuicem
discurrendo obuiatione contraria circa
oppositionem huiusmodi ab ea, qua per-
stat, agitantur, quod quidem aliter habere
se nequit. nam arctos ipsas, quas nosti nec
exoriri vnquā, nec mergi, circa idem per-
petuo recurrentes, non moueri censes, an
consistere potius? A E S C. Moueri, ô Tris-
megiste. T R I S. Quonam motu Æscula-
pi? A E S C. Motione circa idem sempiter-
nè currente. T R I S. At verò circulatio il-
la idem, & circa idem: motus statione cō-
tentus. ipsum nāque circa idem prohibet,
quod super ipsum est. impeditum autem
id, quod super ipsum est, circa idem instat.
arq; ita cōtraria agitatio firma est, ab ipsa
oppositione perpetuò stabilita. Exempla
tibi ante oculos ponam in terris viuen-
tium, veluti dum homo quis natat (currē-
te nimirū aqua) manuum simul, & pedum
repercussio stare hominem efficit, ne cum
aqua pariter collabatur, aut mergatur in
eam. A E S C. Perspicuum, ô Trismegiste
exemplum in medium attulisti. T R I S. M.
Quodcunq; ergo mouetur in statu, à sta-
tu mouetur. Motus itaq; animalis omnis,
quod ex materia constat, nequaquam fit
ab iis, quæ sunt extra mundum. cæterum
ab

ab internis ad externa, seu ab anima, siue à spiritu, siue ab animo quodam incorporali, corpus enim corpus animatum minime mouet, si neq; totum simul corpus, & si inanimatū existat. A E S C. Qua ratione id asseris, ô Trismegiste? T R I S. Ligna, & lapides, & cætera omnia quæcunque animam habent, non mouentur à corporibus, ô Æsculapi? Quid enim intra corpus, mouens ipsum inanimatum? non utique corpus illud est, quo mouentur vtraque, & corpus eius, quod fert, eiusq;, quod fertur? Non illud quoq;, quod dictum est, animatum est, ob eam potissimum rationem, quòd mouet? Nónne ergo perspicis animam tunc onerari maxime, quando sola duo corpora sustinet? Quinetiam manifestum est, quicquid mouetur, in aliquo, & ab aliquo stante moueri. A E S C. In illo utique mutari oportet, qua mutantur, ô Trismegiste. T R I S. Rectè dicis, ô Æsculapi. Nihil est in rerū ordine vacuū, solum verò quod non est, quod priuatur existentia, vacuum nuncupandum. nihil enim reperiri potest, quod cū existat, vacuum sit. A E S C. Nónne reperiuntur quædā vacua Trismegiste? veluti dolium vacuum, vacuus puteus, & similia quoq; quamplurima? T R I S. Heu quàm procul à veritate vagaris

vagaris ô Æsculapi. quæ ampla, & maximè omniū plena sunt, ea tu vacua putas. A E S C. Quomodo id ô Trismegiste? T R. Aër profectò corpus est, id corpus reliqua penetrat, discurrensq; replet omnia. corpus enim huiusmodi est, ex corporalibus non compositum. Quo fit, ut quæcunq; tu vacua nuncupas, plena sint aëris. Itaq; cōcava potius ista, quàm vacua nominari debent. nā & existūt, ac aëris, spiritusq; sunt plena. A E S C. Inuicta atque indubia hæc est ratio Trismegiste, aër corpus est. id corpus in reliqua permanat. atq; influens cōplet omnia. Locum, in quo omne mouetur, quid esse dicemus? T R. Incorporeum ô Æsculapi. A E S C. Incorporeum verò quid est? T R. Mens, ac ratio sese complectens, libera ab omni corporis mole, ab errore aliena, impassibilis, intāgibilis, ipsa sibi assistens, purgans, atq; seruans omnia: cuius radij sunt bonū, veritas, principale lumen, primaq; animarum forma. A E S C. Deus quid est? T R. Quod nullum ex his est, horū tamen omnium, ut sit causa, præsens quiddam cunctis, præsens etiam vnicuiq;, neq; quicquam permittit nō esse omnia ex iis, quæ sunt, procreantur. de nihilo autem nihil prouenit. nam quæ minimè sunt, naturam nullā habent,

B qua

qua fieri valeant. cōtrā ea, quæ sunt, naturam non habent, per quam aliquādo non existant. A E S C. Quid igitur ais deum esse aliquando? T R. Deus profectō mens non est. at verò, vt sit mens, causa est. nec spiritus, sed causa, qua spiritus extat. nec lumen, sed causa, qua lumen existit. Vnde deum colere oportet duobus iis cognomentis, quæ soli competunt illi, cæterorū verò nulli penitus congruunt. Etenim ex iis, qui præter ipsum appellantur dii, seu demones, siue homines, nullus tam bon⁹ esse potest, quàm deus vnicus. is enim ipsum bonum est, nec aliud quicquā præter bonū. reliqua omnia ab ipsa boni natura secreta sunt. Corpus quidem, & anima locum habent nullū, quo bonū capiant. tam ampla enim est bonitas, quàm existentia rerū omniū tum corporalium, tum etiam incorporalium, sentibiliū, & intelligibiliū, id bonū est, id est deus. Caue itaq; nequando dixeris aliud quicquā bonū: profanus enim hic foret error. Neque etiā dixeris deum aliud quiddā præter solū bonum. in eandem quippe impietatē incideres. Sermone igitur ab omnibus bonum pronuntiatur. quid tamen sit, ab omnibus non intelligitur. ideo Deus nō cognoscitur ab omnibus. Verū propter ignorantiam,

tiam, tum deos, tum etiam nonnullos homines bonos nomināt. nunquā tamē esse boni possunt, nec etiam fieri. Reliqui igitur dij cūcti immortales, honorati nomine Dei. Deus autē bonū non secundū honorationē, sed ipsa sui natura. Vna enim dei natura est, ipsum scilicet bonū. vnum quidē est in vtriusq; nominibus, vnde cuncta genera profluūt. bonus enim porrigit vniuersa, nec accipit quicquā. Deus exhibet omnia, capit nihil. igitur Deus bonū, ac bonum Deus. Altera dei appellatio pater est: ob eā causam, quia omnia gignit. patris enim officiū est generare. Quapropter prestans id in vita, censetur studium, atq; ipsum apud sapiētes, procreatio liberorum. extrema verò omnium calamitas, & impietas accidit illi, qui absque filiis ē vita decedit. qua de causa, dæmonibus dat pœnas post obitum. Supplicium denique huiusmodi est, vt sterilis anima in corpus quoddā per iudicium migret, cui nec maris, nec feminæ natura inlit, quod quidē à sole eleuatum est, atq; connexum. Igitur ô Æsculapi, cum homine, qui nullos genuit filios, nullum habeto commercium. infelicitatis tamen eius miserere, cum noueris, quæ hunc mala post interitū maneant. Tot igitur tibi, & talia dicta sint ô

B 2

Æsc

Aesculapi, ex quibus præcognitio quædam omnium naturæ colligitur.

COMMENTARIA.

Secundus differit deum rationali modo solidi homini intelligibilem esse, & ex centro, polo, loco & rerum formis, venatur ipsum deum, circa quem, in quo, & à quo mouentur omnia, stabilem, immobilemque, & iugiter sibipsi idem semper permanere, & nihil in orbe vacuum esse posse. verum ea, quæ inania esse videntur, secundiore etiam plenitudine, summam emulari plenitudinem. Mox quid non sit deus, quàm quid sit, afferre facilius Aesculapio suis responsionibus insinuat. deum tamen esse absolutum bonum, & patrem, cuius officium est omnia gignere. quod de interna generatione, & quæ in ipsa dei natura manet, intellectum, diuinæ religionis pietatem affert. Quod nomen boni soli deo conuenire contendit, huic Evangelicæ veritati consonat, Quid me vocas bonum? nemo bonus nisi solus Deus. Et quod de extrema sine liberis decedentium calamitate subiungit, velatus sermo est. Non enim id de corporeo, sed animæ partu concipere, cuius liberos, filiosque virtutum partus putato, & masculam ad deum, deique diuinissimas potestates contemplandas sapientiam. quod apertè inuuit,
cūm

cum inquit, Supplicium denique huiusmodi est, ut sterilis anima in corpus quoddam per iudicium migret, cui nec maris, nec fœmina natura insit, quasi apertè diceret, per quod nunquam operetur bona, neque boni unquam quicquam sit susceptura. Vos ergo summopere sterilitatem animæ fugite, & prolem, quæ vos aliquando beatos effectura sit, gignite: patrisq; semper gignentis fœcunditatem quoad potestis, hoc pacto vestræ mentis imitâmini fœcunditate. Hæc Aesculapij summa.

Mercurij sermo sacer.

III.

GLoria omnium deus: diuinum, diuina natura. principium vniuersorum, deus, mens, natura, actus, necessitas, finis, & renouatio. Erat enim vmbra infinita in abyssu, aqua insuper, & spiritus tenuis intellectualis, per diuinam potentiam in chaos inerant. Floruit autem splendor sanctus, qui sub arena, & humida natura elementa deduxit, diiq; omnes seminalem naturam deligebant. Cumq; indistincta fuissent, leuia postmodum in excelsam regionem prouolarunt, graua sub arena humida relederunt. Distinctis, libratisq; rebus, quæ igneo spiritu vehabantur, emicuit cælum septem in circulos. Dij in astrorum ideis, cum signis eorum con-

B 3 spicieb,

spiciebantur. Dinumeratae sunt stellae secundum eos, qui inhabitant illas, deos. ambitus amplior, cursu suo, aëreo circulo, conspirante diuino spiritu vectus. Quisque deorum ex interna virtute ascriptum sibi opus expleuit. Nata sunt ergo viuientia, quadrupedia, reptilia, aquatica simul atque volatilia. Satio item omnis per semina pululans, gramen, herba, atque germina florum, sementem quoque regenerationis intrinsecus comprehendebant. Generatio hominum ad diuinorum operum cognitionem, testimoniumque naturae, ad imperandum omnibus, quae caelo teguntur, ad bonorum discretionem, ad incrementum generis, numeri que propagine. omnisque anima velata carnis umbraculo, ad coelestium deorum discursum suspiciendum, ad opera dei, & naturae progressus, ad bonorum signa, ad potestatis diuinæ cognitionem, portio quaedam tributa est ad bonorum malorumque iudicium, ac bonorum varium artificium inueniendum. incipit tamen in illis viuere, sapientiamque nancisci, ad portionem continue cursus deorum circumuentium. resolui praeterea in id, in quo ampla extabunt monimenta, admonitionesque artificiorum super terram. his electis in nouatione temporum, herbae, generationesque
carnis

carnis animatæ (tepefactis sementibus fructuum, opificisq; naturæ & artis) reiuuenescunt. Denique vti necessitate, & renouatione deorum, cursuq; circuli numerosæ naturæ diuinum, ac ipsa scilicet omnis conspiratio mundi, natura denuo florescente, etenim in ipsa diuinitate, natura etiam consistit.

C O M M E N T A R I A.

Tertius rursus commemorat, ex informi materię sinu, formis ceu sanctis splendoribus illustrato, omnia ad ortum suo ordine processisse, & beatas cœlorum mentes opus sibi à summo patre commissum explere. Et hominem ad geminum officium natum, ad eternorum videlicet contemplationem, & ad boni, maliq; iudicium, & rerum humanarum cum varijs artificiorum inuentis, tum prudentia moderatione n. cui quidem contemplandi materiam, seq; ad diuina attollendi, cœlum, terra, herbæ, germina, & tota mundi conspiratio, & rerum pulcherrimus ordo, abundantissimè suggerit. est enim naturæ velut liber vnus diuinitate plenus, diuinorumq; speculum. hæc sermo sacer. Tertium tamen hunc dialogum cautè legendum admonseo. nam gentiles planè gentilitiè exponunt, & faciunt quoddam ad suos errores fundamentum, τὸς πρῶτος ὁμιλοῦν τὴν φύσιν

ταυόρνητα. Ad diuinationem omnem, ad idololatriam, orgia deorum, teletas, aut verius thelo threscias, magias, theurgias, fatum, opifices deos, & huiusmodi impura, & nefaria quamplurima. nobis autem vnus deus est, qui fecit cælum & terram, & omnia, quæ in eis sunt, & qui omnia, prout vult, in tempora mutat, & transfert.

Mercurij ad Tatium Crater, siue
Monas.

IIII.

VNiuerſum mundum verbo non manibus fabricatus eſt opifex. Ipſe verò ſic cogita, illum præſentẽ ſemper agentem omnia, deum vnicum voluntate ſua cuncta conſtituentem. Id enim eius corpus eſt, non tangibile, non viſibile, non dimenſum, non diſtans, nec alterius cuiuſquam ſimile. nam nec ignis, nec aqua, nec aër, nec & ſpiritus. verum ab eo hæc pendent omnia. bonum verò ita eſt, vt ſibi ſoli id competat. Terram quoque ornatu quodam diuini operis exornare voluit. Dimiſit itaque hominem mortalis animantis, mortale animal. & mundus quidem reſertus animalibus viuẽtis mundi per intellectum, atque rationem. homo enim effectus eſt diuini operis contemplator, quod profeçtò dum admiraretur, autorem eius agnouit. Sermonẽ quidem
ô Tati,

ô Tati, singulis hominibus deus imparti-
uit, mentem verò nequaquam. non quòd
inuiderit, quibus ne vtique inuidet, liuor
quippe ab eo non prouenit: sed illa quæ
habitat cum animis hominum mente ca-
rentibus. T A T. Cur ô pater non omni-
bus deus mentem communicauit? T R.
Quoniam voluit eam ô fili, in medio tan-
quam certamē, præmiumq; animarū pro-
ponere. T A T. Vbinam hanc locauit? T R.
Cum craterē patulum hac impleſſet, præ-
conem miſit, iubens talia quædam animis
hominū nuntiare. Mergat ſeipſam in hāc
pateram, quæcunque poteſt, quæ videlicet
credit craterem animā ad eum, qui dimi-
ſerat, rediturū, quæ'ue finem noſcit, cuius
gratia nata fuerit. Quicunq; igitur præ-
conem exaudierunt, ſeſe miſerunt in men-
tem, ij cognitionis participes effecti ſunt,
mentemq; ſuſpicientes, in homines perfe-
ctos euasere. At qui præconium neglexe-
runt, ij ſermonis quidem participes, men-
tis autem expertes, relictī ſunt ignorātes,
& cuius gratia, & à quo geniti fuerint.
Horum præterea ſenſus irrationalis ani-
mantis ſenſuum ſimiles, itaq; & cupidine
impliciti, ea, quæ ſunt digna conſpectu,
nequaquam admirantur. nam libidinibus
corporis mancipati, horum cauſa natum

B 5 hom

hominem arbitrantur. Quicunq; verò dei natura fulti sunt, ij ô Tati secundum operum comparisonem, pro mortalibus immortales habentur. intelligentia sua cuncta complexi, quæ in terra sunt, & quæ in mari, & liquid est præter ea supra coelum. Atq; adeò seipsos erigunt, vt ipsum quoq; bonum intueantur. Quod sane cum perspiciunt, eam, qua hic velicimur, vitâ, miseriam quandam arbitrantur, despicientes vtiq;, tum etiâ corporea omnia, ad vnum solum feruntur. Hic ô Tati scientiam meritum est diuinorû, si contemplatio est intelligentia dei, diuino existente cratere. T A T. Equidem ô pater, huius crateris lactice abluî cupio. T R. Nisi ô fili tuû corpus oderis, teipsum amare non poteris. quamprimû verò non te, sed deum ipsum dilexeris, mentem protinus consequeris. hanc denique nactus, scientiam euestigio nancisceris. T A T. Quonâ pacto asseris hæc, ô pater? T R. Impossibile est ô fili, vtrîsq; simul intendere, mortalibus videlicet, atq; diuinis. nam cum duo tantum in ordine rerum inueniantur, corporeum, & incorporeum: & illud quidē mortale, hoc diuinû dicatur, electione vnus amittimus alterum: quotiesq; vnus cura remittitur, alterius actus intenditur. Potioris itaque optio,

optio, eligenti decora, non modò hominem, qui elegit, deū reddidit, verū impietatem erga deū ceteris quoq; demonstrat. deterioris autē electio, hominem quidem ipsum perdit, aduersus autem deum nihil præter id vnum delinquit, scilicet quòd quemadmodum pompæ per media transeunt, ipsæ quidē nullius actionis compotes, ceteros autē impediētes: haud secus isti pomparum instar vagantur, atque oberrant, propter corporis voluptates. Cū hæc igitur ita se habeant ô Tati, diuina officia præcedere, humana sequi debent. Deus profectò extra culpam malorum à nobis, causa venit. nam mala bonis anteponimus. Cernis ô fili quòd corpora cœlestia transcendere nos opus est, quodq; choris dæmonū abesse, ambitumq; astorum, eorumq; progressus superare, vt ad vnum, solumq; deum tēdamus. insuperabile enim bonum est, sine termino infinitum, quo ad se nunquam incipiēs, quo ad humanam cognitionem principium habens. cuiusmodi tamen cognitio non eius initium est, sed nobis ipsius cogniti principium exhibet. Principium itaq; completamur. hoc enim cognito, vniuersa celerimè discurremus. Arduum autem est consueta, ac præsentia relinquentē, ad superio

periora se, potiora q; cōuertere. Illa enim, quæ oculis cernimus, nimium nos delectant: latentia diffidentia pariunt. patētia autem sanè mala sunt, bonū occultum iis, qui manifestis incumbunt nec enim forma eius vlla, nec figura. hac de causa sui tantū simile: cæteris horū verò dissimile. Etenim corpori incorporeū apparere non potest: huiusmodi est similis ad dissimile differentia, dissimilis q; ad id, quod simile est posteritas. Monas, id est vnitas omniū principium radix, atq; origo, absque verò principio, nihil. Initiū autem est nō principij, sed alterius. monas ergo principium, omnem q; numerum cōtinet à nullo contenta, omnem q; gignit numerum nullo numero genita. Quicquid vtiq; genitum imperfectum, diuiduum, crescens, atq; decrescens. ei verò quod perfectum, horum nihil accidit. id sane quod augeſcit, virtute monadis augetur. euaneſcit autē imbecillitate propria, cum vltterius monadē capere nequeat. Hæc, tibi o Tati pro viribus imago dei subscripta sit, quam si diligenter consyderaueris, oculis q; internis prænoueris, crede mihi fili, ascensum ad excelsa comperies. quinetiam imago ipsa te perducet: habet enim vim certam visio, eosque, qui intuendi desyderio flagrant, appre

apprehendit, eoq; trahit modo, quo lapis,
qui magnes dictus est, ferrum.

C O M M E N T A R I A.

Quartus nos hortatur sapientiam capeſſe-
re, quæ patulus eſt diuinæ mentis crater. in
quem quæcunq; anima ſe immergit, cognitio-
nis pariceps effecta, mentem ſuſpicit. at verò,
ut ad eam ſe attollat, ipſam cælos tranſcende-
re opus eſt, & aſtrorum ambitum, eorumq;
progreſſus ſuperare, & beatorum choros longè
infra relinquere. tunc ad vnum, ſolumq; deum
tendit, inſuperabile, & ſine termino infinitum
bonum, quod cum intuetur, corpora omnia
deſpicit, & vitam, qua hic veſcimur, miſe-
riam reputat, ſolius incorporei boni deſiderio
intentæ. Nullus tamen in diuino cratere ſe va-
let immergere, qui ſuum corpus non oderit, &
qui non ſe, ſed deum ipſum dilexerit, & qui
non mortalia negligens ſolis diuinis hæſerit, ſo-
lis adſit, ſola meditetur, atq; flagret. Mox vni-
tatis, & numerorum analogia, ad veram mo-
nadem cogitandam, verosq; naturæ numeros
nos eleuat. Hæc Crater.

Mercurij ad Tatium filium ſuum, Quòd deus
latens ſimul, & patens eſt. v.

HVnc præterea ſermonem apud te
tranſigā ō Tati, ne præcipuū nomen
tibi

tibi desit, né ve ignores id, quod plurimis occultum, videtur esse perspicuum. nam si nusquam pateat, nihil vtiq; erit. Quodcunq; se offert aspectui, genitū. quod verò, latet sempiternum. neq; enim opus est, vt appareat, quandoquidē esse nunquam definit. ante oculos quidem id, reliqua ponit, ipsum verò secretum manet, vt pote quod vita fruitur sempiterna. Etenim phantasia solū circa quæ genita sunt, versatur, in qua præter generationem nihil existit. At vnicū id ingentū incomprehensibile phantasiæ. Cum verò per ipsum cuncta clarescant, per omnia rursus atque in omnibus fulget. Hisq; præsertim apparet, quibus ipse notitiam communicare voluit. Tu igitur o fili mi Tati, in primis piis precibus obsecra dominū patrē vnicū, vnū, & à quo vnus, vt sis illius misericordia dignus. sic tandē deum tantum percipere poteris, si vel vnus dūtaxat illius radius intelligentiæ tuæ benignè refulserit. sola siquidē intellectio latens, latētia perspicitur: itaque si mentis oculis inspexeris o Tati, ille tibi (crede mihi) patebit. Deus sanè totius expers inuidiæ, per singulas mūdi particulas vbiq; splendet, atq; adeo se notū præstat, vt non intelligere modò, sed manibus etiā ipsis (vt ita dixerim) liceat

ceat attrectare. nam vndiq; nostris oculis
eius obseruatur, seque obicit, & inculcat
imago. Quòd si infimum te latet, quomo-
do aut teipsum, aut eum inuenies? Deniq;
cum deū videre volueris, suspice syderum
ordinē reliquorū, quis agē perpetuū ho-
rum seruat ordinē? Ordo quidem omnis
numeri, loci limitibus terminatur. Sol
deus deorū cœlestiū præstantissimus. Soli
cœlites reliqui veluti principi, regi; pa-
rent. Sol tantus, terra simul amplior, atque
mari, minores tamē supra se stellas innu-
meras cōverti patitur. Quem timet is, quē
veretur? O fili, diuersorū syderū sunt mō-
tus. Quis mensuram singulis motionis
assignat? T A T. Arcturum circa idem se
perpetuò vertens, totamq; trahens mun-
di machinam. T R I S. Quis hoc vitur
instrumēto? quis mare suis finibus circū-
scripsit? quis terræ pondus sistit, ac librat
in medio? Est certe aliquis ô Tati, horum
autor, ac dominus. Etenim, locū, vel nu-
merum, vel mensurā seruare absq; autoris
virtute, impossibile est. Ordo fieri à defor-
mitate nequit. eget autem deformitas do-
mino, qui ordinē præbeat. Utinā tibi da-
retur, ô fili, facultas, vt alarum adminiculo
in sublimem aëris plagam volares, me-
diamq; inter cœlū, ac terram regionē for-
titus,

titus, cōspiceres terræ quidem soliditatē,
maris diffusionem, fluxum fluminū, aëris
amplitudinem, ignis arctam celeritatem.
O felicissimum fili spectaculū, ô beatissi-
mam visionem ! Siquidem vno luminum
motu seriē mūdi totius comprehenderes,
immobilemq; factorem concitum, latentē
quoq; perspicuū cernerēs : quod si per ea
etiam, quæ terra sustinentur, fragilia, &
aquæ profunditate conduntur, deū artifi-
cem inuestigare volueris: age fili, circun-
spice humani corporis opificiū, cuius ad-
monitione perdisce, quis tam pulchræ
imaginis cōditor, quis oculorum pictor,
quis nares, auresque tornauit, quis labia
distendit oris, quis neruos retēdit, atq; li-
gauit, quis irrigauit venas, quis ossa con-
gessit solida, quis carnem pellicula tenui
circūtexit, quis digitos, articulosq; discre-
uit, quis fundamēta pedum extendit, quis
perforauit poros, atq; meatus aperuit, quis
splenem coëgit, atq; compressit, quis py-
ramidem impressit cordi figurā, quis ie-
coris porro texit fibras, quis pulmonum
sculpsit fistulas, quis aluo capacem ampli-
tudinem tradidit, quis honoranda corpo-
ris membra in propatulo figurauit, quis
obscœna in obscuro prorsus abdidit, eaq;
aspectu cernentium voluit secreta iacere.

Vide

Vide quot diuinæ artis opera in vna materia demōstrantur, singulaq; pulchra, recteq; dimēsa, nec non propriis inuicē officiis differentia. Quisnam singula finxit? qualis mater, qualis pater. nonne hæc solus ipse inuisibilis deus, cuncta propria voluntate molitus est? Et cū statuam, & imaginē absq; fabro & pictore fieri nullus asserere audeat, mirā mūdi huius constitutionē, sine conditore constituisse putabimus? O cæcum homunculū! ô nimis impium! ô profundis obrutū ignorantiaē tenebris! Caue, caue inquā ô fili mi Tati, ne vnquam artificiū priues artifice. quin immo congruo deū nomine præinuocato, patremq; esse propriū eius existimato, quod si me quiddam audacius proferre coëgeris, huius essentiā esse dicam concipere, ac facere singula. quemadmodū sine factore fieri quicquam nequit, ita deū existere semper, nisi semper agat omnia, impossibile est, in coelo videlicet, aëre, terra, mari, in toto mūdo, in qualibet particula mundi, tum in quod est, tum in eo, quod non extat. nihil est in omni natura, quod ille ipse non sit. est ille siquidē, quæ sunt. est ea etiam, quæ minimè sunt. Quæ quidem sunt, deduxit in lucem, quæ non sūt, occulit in seipso. Hic deus, nomine melior.

lior. hic occultus, hic rursus omnium patentissimus, hic menti cōspicius, hic præsens oculis, hic (vt ita dixerim) multicorporeus. nam nihil in corporibus est, quod ipse nō sit. omnia enim ipse solus exilit. nomina insuper habet omnia, quoniam vnus est pater. Nomen quoq; nullum habet, quoniam pater est omnium. Quid ergo te laudabit, supra te an infra te positum? quōd veram oculos, vt te laudem, supra ne an infra, intus an extra? Num modus, an locus circa te, num aliud quiddam ex omnibus? In te autem omnia, abs te omnia, præbes omnia, nihil deniq; suscipis. omnia quidē habes, quod autem non habes, id ipsum nihil. Quando verō laudabo te pater? tempus & momentū tuum capere non valemus. Qua potissimum in re laudes cantabo tuas? num in iis, quæ creaueris, an in illis, quæ nō creaueris potius? num in iis fortē, quæ in lucem è tenebris eruisti, an in iis, quæ latent adhuc arcano sinu recondita? Per quid tandem hymnos tuos dicabo? nūquid in laudatione tali ego ipse mei iuris existā, an potius alter efficiat? Ipse profectō es quicquid ego sum, ipse es quicquid agam, ipse es quicquid deniq; dicā. Ipse enim es omnia, neq; aliud præter te quicquā. Quid sanē non

non es ipse? Ipse omne quodcunq; genitum. Es quidē intelligens pater, fabricans deus, efficiens bonū, bona faciens omnia. Materiae nanq. purissimus aër, aëris anima, anima mens, mentis deniq; deus.

C O M M E N T A R I A.

Quintus docet deum latere pariter, & per singulas mundi particulas splendere. res omnes, quae se nobis obijciunt, eius esse imagines, ita ut mirificus, perpulcherq; rerum ordo manifeste declaret ordinantē, & res singulae certis suis limitibus circumscriptae, dominum declarent, & autorem, cui sol siderum rex, princepsq; obsequitur, atque paret, quem timet, quemq; veretur, & summatim uniuersa mundi structura suum declarat artificem. Mox de diuina interna generatione confidentius iudicium affert, dei esse essentiam concipere, ac facere omnia, ita ut deum existere, nisi semper omnia agat, impossibile sit. est enim sic diuinus logos omnia, ut nihil omnium, in quo corporeum, incorporeumq; ens, atq; nihil, in idem conspirant, atq; coincidunt. deinde Mercurius in diuinarum laudum cantibus, dialogum finit, & terminat.

Quòd in solo deo bonum est. alibi verò

nequaquam. ad Aesculapium.

v. l.

C 2

Bonum

BOnum ô Aesculapi in nullo ponitur, nisi in vno deo, immo ipsum bonum deus ipse semper. Quamobrē essentiam omnis motionis, atque cognitionis, esse deum oportet. Hac essentia orbatum nihil, hæc circa se stabilem actum nullius egenum, infinitum superabundanter porrigentem possidet. Vnum id vniuersorum principium, bonum porrigens, & effundens bonum quoties nomino bonum, id, quod omnia bona, & quod bonum semper, intellige. hoc vnico deo adest. neque enim cuiusquam indigus est, vt adeptiōnem illius appetendo malus fiat, neq; iactura cuiusquam in eum vnquam, vt post damnum dolore afficiatur. Maior enim portione mali, nec est illo validius aliud, a quo expugnetur. in hūc iniuria incidere nulla potest, qua irritatus, lacescitur ve excandescat. Nihil eius iugū subterfugit, quo contēptus indignetur, atq; irascatur: nec est sapientius eo quicquam, quod illi æmulationem incutiat. Itaq; cū hæc illi non accidunt, nihil eius naturæ præter ipsum bonū restitit. Quemadmodū verò nihil eorum, quæ mala sunt, in hac insunt essentia. ita in nullo alio bonū inuenitur. In singulis enim reliqua insunt singula, tum in paruis, tum in magnis, tum etiā in
iis,

iis, quæ secundum vnum, & in ipso quoq;
animali maximo omnium, atq; potētissi-
mo, quod utiq; passionibus genita replet.
Nam generatio, passio quædā est. vbi au-
tem passio, nullo modo bonū. vbi bonum,
nō passio ponitur vlla: vbi dies, nullo mo-
do nox: vbi nox, neq; etiam dies: quapro-
pter in generatione bonū esse non potest.
restat itaq; in eo, quod ingeniū. Vt autē
materiæ concessa est omniū participatio,
sic quoq; boni participatione, mūdus bo-
nus. bonū dico, inquantū ipse etiā omnia
efficit, qua quidē ex parte bonus est mun-
dus, in reliquis omnibus nō bonus. passi-
bilis enim ac mobilis est, & omnium præ-
terea causa passionum. In homine insuper
cōparatione mali, bonū. Id quippe, quod
nō nimis malū, quodq; minus malū, bonū
in hominibus appellamus. quo fit, vt bo-
num nostrū nihil aliud sit, quā mali por-
tio minima. Vnde illud etiam sequitur, vt
bonum huiusmodi, à malo separatum esse
non possit. Inquinatur enim hoc bonum,
admissione malorū. infectum verò, vltē-
rius bonū non permanet: sin minimè per-
manet, malum efficitur. In solo igitur deo
bonum ipsum existit. Quare solum boni
nomen homini adest ô Aesculapi, natu-
ra boni nequaquam. neque enim id ca-
per

pere potest materiale corpus confectū vñ
diq; & oppressum prauitate, laboribus, do-
loribus, cupiditatibus, iracūdia, deceptio-
nibus, stultisq; opinionibus, ac nugis. De-
terrimum tamen omnium id cenleo Aescu-
culapi, quòd vñumquodq; eorum, quæ di-
xi, summum creditur esse bonum. Fugien-
dum in primis malum est, ventris luxus,
malorū omnium fomes: hinc error, hinc
boni priuatio. Et quidē ingentes deo gra-
tias habeo, qui de natura boni cogitanti
mihī sententiam hanc certā infudit, quòd
in mundo bonū esse non possit. si quidem
mundus congeries est malorum. Deus au-
tem boni vel bonum, dei exuberans ple-
nitudo, supereminetia quippe bonorum
circa essentiam syncerè fulgentis, atq; pu-
rissimè. neq; forte sunt essentiæ dei. Au-
diendum sanè id assero ô Aesculapi, essen-
tiam dei (si vllam deus habet essentiam)
ipsum bonum esse. Pulchrum verò, & bo-
num in mundo, aut in mundi partibus in-
uenire non licet. Nam quæcūq; sensus mo-
uent, idola sunt, & vanæ quædam admi-
rationes. quæ verò sensuum organa sub-
terfugiunt, ad pulchrum, bonumq; perti-
nent. Vtq; acies oculi deum non cernit,
sic neque pulchrum, bonumq; cognoscit.
Hæ siquidem partes dei sunt, integerri-
miq;

miq; illius propriæ, cognatæ, inseparabiles, præcipuæq; dilectæ: & vt has ipse deus amat, sic ab his ipse deus amatur. si deum percipere poteris, pulchrum quoque, bonumq; percipies, perfulgēs omnibus illustratū à deo. Pulchritudo enim sine comparatione, sine imitatione bonum. Deus enim comparationem, imitationemq; nullam admittit. Quemadmodū ergo deum pulchrum, bonumq; noueris, ita sanè & cæteris uiuentibus cum deo conferri nequeant nunquam communicandum. Si deum quæsieris, pulchritudinem ipsam quæres. Quæ tandem ad id ferat, vnica via est, pietas cognitioni coniuncta. Quapropter ignari mortales, & à pietatis semita deuij, hominem quoque bonum nominare non verentur, cum boni notitiam veram habere nullam possit, sed malis irretitus, & illaqueatus sit, malumq; bonum esse censeat, insanabiliterq; malis utatur, eorumq; iacturam, priuationemq; formidet, omnibus deniq; machinamētis, viribusq; contendat, ne vnico solum malo prematur, verū & in numerū mala, magnitudinemq; augeantur. Talia sunt, ô Æsculapi, decora hominum, atque bona, quæ nec fugere, nec odisse valemus. omnium nanq; difficilimum id existit, ob

C 4

eam

eam potissimum causam, quia nos illis uti oportet, atque vesci, illisq; orbatam vitam agere nullo modo possimus.

C O M M E N T A R I A.

Sextus hoc contendit, in solo deo bonum, boniq; naturam, hoc est ipsam bonitatem reperiri, pariter & pulchri potentis, sapientisq; naturam. In mundo autem solum boni nomen esse, & errorem cecos homines arguit. vitia abhorre monet, & quæ via nos ad ipsam bonitatem, ipsamq; pulchritudinem perducatur, edocet, pietas scilicet cognitioni coniuncta, ad quam ignari mortales à pietatis semita deuij, pertinere valeant nunquam. Hæc sextus.

Quod summum malum est hominibus ignorare Deum.

V I I.

QUO ruitis mortales ebrij, qui meru ignorantia combibistis? cum id ferre nequeatis, euomite. uiuite sobrij, oculis mentis inspicite. Quod si minus potestis omnes, saltem qui possunt, id agant. Ignorantiæ pestis omnem terram subuertit, animamq; corrumpit corporis vinculis inclusam, neque finit eam salutis iter asciscere. ne permittite vos in lacum corruptionis, mortisq; submergi. Respirate iam, respirate, ad fontem vitæ recurrите, illumq; qui vos introducet in adytum veritatis, capessite.

peffite. ibi fulgidum lumen nullis immi-
 ſtum tenebris, ibi nullus ebrietate delirat,
 ſed omnes ſobrij vigilant, atque mentis
 oculis eum, qui videri vult, acutius in-
 tuentur. is nec auribus percipitur, nec cer-
 nitur oculis, neque ſermone profertur: ſo-
 la mens eum proſpicit, ſola mens prædi-
 cat. In primis autẽ oportet veſtem, quam
 circumfers, exuere, indumentum inſcitie,
 prauitatis fundamentũ, corruptionis vin-
 culum, velamen opacum, viuam mortem,
 ſenſitiuum cadauer, ſepulcrum circunuer-
 tile, domesticum denique furem. qui dum
 blanditur, odit: dum odit, inuidet. huiusce
 modi eſt, quo circumtegeris, vmbracu-
 lum inimicum. Ad ſeipſum te deorſum
 raptat, ne fortẽ conſpiciens veritatis deco-
 rem, atque proximum bonum, huius ode-
 ris prauitatem: nève huius inſidias, quas
 in te affiduè machinatur, aliquando præ-
 ſentias. hoc aciem interiorum ſenſuum
 hebetat, & obtundit: crassa illam materia
 ſuffocat, abominabili, ſaſtidioſaq; ebriat
 voluptate, ne audias vnquã, nève perſpi-
 cias ea, quæ iure & audienda ſunt, & in
 primis inſpicienda.

C O M M E N T A R I A.

Septimus conqueritur ignorantia peſtem,

c s quæ

quæ omnem terram euertit, animamq; corrumpit, corporis vinculis inclusam, & ignorantes hortatur resipiscere, & corpus mortale indumentum iubet nos exuere, à quo præcipites in ignorationem, mortemq; raptamur, & nos in adytum mentis reuocare, quæ sola eum perspicit, qui neque auribus percipitur, neq; cernitur oculis, neque sermone profertur. Hæc septimus.

Nihil eorum, quæ sunt, interitus, sed mutationes, decepti homines interitum nominant. Ad Tatium.

VII.

DE anima, & corpore, ô fili dicendum, quonam modo immortalis anima, quantaq; sit agendi virtute in concretione, dissolutioneq; corporis. Mors ad horum nullum attinet. *θάνατος* enim, id est mors, conceptus quidem est mortalis appellationis, vel vanum quiddam, vel per ablationem primæ literæ, *θάνατος*, id est mors pro eo quod dicitur *ἀθάνατος*, id est immortalis. *θάνατος* enim interitum significat. at nihil eorum, quæ in mundo sunt, interit. Si enim secundus deus est mundus, nec nõ immortale viuēs, impossibile est immortalis animæ partem aliquam interire. Quæcunq; mūdo insunt, mundi sunt membra, homo præsertim animal rationale. Primus omnium verè sempiternus,

nus, immortalis, inginitus deus, omnium
autor. Secundus deinde ad illius imagi-
nem, mundus à Deo genitus, & ab eodem
seruatus, nutritus, & immortalitate dona-
tus, velut à proprio patre, viuens quidem
semper, & immortalis: est enim semper vi-
uens quidē, semper & immortalis, etenim
semper viuens, & sempiternum hoc inui-
cem differunt, quia sempiternum quidem
ab altero factum non est: fin autem fie-
bat à seipso, non ab aliquo factū fuit, quia
fit semper. Sempiternum enim quatenus
sempiternum est omne, pater autem ille
sui ipsius sempiternus, at verò mundus à
patre semper viuens, immortalisq; factus.
Quantumq; materiæ fuerat subiectum pa-
tri, pater ipse corporeum agens, & in mo-
lem congregans, id totum sphaericum red-
didit, imprimens qualitatem materiæ exi-
stenti immortalis, rationeq; materiæ sem-
piternum habenti. Plenus autem ideis om-
nibus qualitates pater inferens in sphæ-
ram, velut in gyrum omni qualitate cir-
cumscripsit. Exornate autem voluit id,
quod post ipsum est, quasi immortalitate
fulciens omne corpus, ne materia ab hu-
ius congressu discedere volens, in suam
deformitatem iterum resoluatur. quando
enim incorporea erat materia, ô fili, de-
for

formior erat. Habet hæc quoque materia qualitates quasdam exiguas reuoluta crescendo pariter, & decreſcēdi natura quam homines mortem vocant. Huiuscemodi autem confusio circa terrena viuētia. Cœlestium quippe corpora, vnum atque eundem ſeruant ordinem, quem ſcilicet primū à patre ſuo ſortita ſunt. Seruatur autem ipſe à reſtitutione cuiuſq; indiſſolubilis. Reſtitutio verò conſtitutionis corporum terrenorum, ipſaq; diſſolutio in corpora indiſſolubilia, & immortalia reſtituitur. atq; ita ſenſus priuatio fit, non deſtructio corporum. Tertium quoque animal homo ad imaginem mundi genitus, ſecundum patris voluntatem ſeſe habens, præter cætera terrena viuētia non modò cum ſecundo deo cognitionem habet, verumetiam intelligentiam primi. Secundum planè deum vtpote corporalem, ſenſus comprehendit. Primum verò deum, vt incorpoream, bonamq; mentē, mēte conſurgit. T A T. Id ergo animal, nōne deſtruitur? T R I S M. Melius melius ominare, ô fili, ac inſuper meditare quid deus, quid mundus, quid animal immortale, quid animal diſſolubile. Scio quoq; mundum à deo ſimul, atq; in deo, hominē verò à mundo, & in mundo conſiſtere: principium

cipium autem, comprehensioq; omnium,
& constitutio Deus.

C O M M E N T A R I A.

*Octavius edocet in primis cælestia corpora
iugiter vnum, eundemq; tenorem seruare, quem
primum à suo patre sortita sunt. Et mortem,
interitumq; primum circa terrena viuentia
corpora apparere, sed penè mortis nomen, atque
corporum interitus vanum esse, corpora siqui-
dem ipsa mutantur non intereunt. verum qua-
litates ipsas idearum idola, simulacraq; quibus
deus ipsam exornare voluerat, immortalis ma-
teria permutat. Et homo immortale animal,
sed dissolubile, vniuersæ naturæ vinculum, at-
que nodus, partim corporeus, partimq; incorpo-
reus, mentisq; capacior altæ, instar mundi geni-
tus est, vt sensibilem mundum comprehenderet,
& mente ad optimam mentem, felici contem-
platione assurgeret. Hæc octavius.*

Quòd in solo Deo pulchrum, ac bonum,
alibi verò nequaquam, Ad
Æsculapium.

I X.

HErī, ô Æsculapi, perfectam edidi
orationem, in præsentiarum autem
necessarium esse arbitror, vt de sensu bre-
uiter differamus. Sensus, ac motus in hoc
potissimum discrepare videntur, quia hic
quidem secundum materiam, ille autem
secun

secundum essentiã est. mihi tamẽ vterque
conuenire videtur, neq; distingui in homi-
nibus ratione. Intus animantibus sensus
nunc vnitus est, in hominibus autẽ intel-
ligentia. Ab intelligentia quidem intelle-
ctus differt, quemadmodum à diuinitate
deus. Diuinitas enim à Deo. intelligentia
verò ab homine prouenit. Hæc sermonis
est soror, aut vtraque sibi inuicem instru-
menta. Nam neque sermo absque intelle-
ctione pronuntiatur, neque intellectio
absq; sermone prodit in lucem. Quamob-
rem sensus, & intelligentia in homine,
tanquam connexa conspirant inuicẽ. Ne-
que enim sine sensu intelligere, neq; sine
intellectione sentire vllò modo possu-
mus. Intellectionẽ tamẽ absq; sensu intel-
ligere possibile est, instar eorũ, qui in so-
mnis phantasmata vident. tãtum quoque
videntur vtræq; operationes in somniorũ
visionibus externis, sensum autem ex so-
mno in vigiliã suscitari. In animam præ-
terea corpus, homoq; vuitur: quotiesq;
vtræq; sensus particulæ sibi consentiunt,
tunc intellectio cõcepta mēte disponitur.
Mens omnes notiones cõcipit. bonas qui-
dem, quoties à deo semẽ infunditur: cõtra-
rias autẽ, cū à demonibus quibusdã sper-
mata iaciũtur. Nulla profectò mundi pars
est

est dæmonum præsentia destituta, horum lumen ab ipso deo totum descendit. Dæmon denique transfusus in hominem, semina propriæ notionis inspergit. Mēs autem conspersa seminibus prægnans, inde parit adulteria, stupra, homicidia, parricidia, sacrilegia, diuinorum cōtemptum, iugulationes, euerfiones vrbium, pestes hominum, & reliqua omnia quęcunq; malorum sunt opera dæmonum. Dei planè semina pauca, at illa quidē magna, pulchra, bona, virtus scilicet, tēperantia, pietas. pietas autē dei cognitio. Deum qui recognoscit, bonis refertus omnibus, notiones diuinas assequitur. notiones inquam haud multorum similes. Qua de causa, si quis huic se cognitioni dedicant, nec ipsi vulgo placent, nec vulgus illis, insanire dēmū putantur, risumq; reportant: interdum etiam odio habentur, contumeliis afficiuntur, vitæque priuantur. Improbritatem enim hic habitare diximus, terrāq; illius esse prouinciam: terrā dico non mundum totum, vt impij quidam obloquuntur. Veruntamen homo deo deuotus, quamprimum diuinam prægustauerit visionem, obliuioni reliqua omnia tradit. atq; etiā, quæ reliquis hominibus mala sunt, huic vt bona contingunt, cōsulenti prudenter,
& ad

& ad scientiam singula referenti, quodq;
mirandum est, mala semper in bona peni-
tus conuertenti. Sed iam ad sermonem de
sensu iterum redeamus. humanū est, sen-
sum cum intellectu coniungere. nam
omnes (vt suprà retuli) homines intelle-
ctione feruntur. Cæterum secundum ma-
teriam vnus, alter secundum essentiam.
Qui enim prauitatis seruus est materialis,
à dæmonibus quoq; (vt diximus) intelli-
gēdi semē accepit. At si qui bonitatis ani-
mæ cōpotes sunt, horum natura deus ipse
vtitur. Deus enim omnium author, efficiens
autem omnia, sibi ipsi consimilia reddit.
Quædā tamē genita bona in operationis
vsu sterilia. Mūdi nanq; reuolutio genera-
tiones exagrans, qualitates efficit quasdā,
inficiens, maloq; scædans: quasdam defen-
sans, bonoq; purgans. Mundus ô Æscula-
pi sensum, motumq; possidet, non huma-
no sensui, motuiq; consimilem, sed poten-
tiorē sanè, atq; admodum simpliciorē.
nā sensus, & intelligentia mundi, id vnum
est, cuncta scilicet facere, ac resolvere. Di-
uinæ voluntatis organum, hac potissi-
mum ratione constructum, vt à deo semi-
na suscipiens vniuersa, eaq; toto sinu re-
condens, omnia quidem componendo
producat, omnia rursus auferat diuiden-
do.

do. Atque instar agricultoris periti, quod-
cunq; nimis adultū est, amputat, vt statu-
ris tēporum interuallis, reuirescat. Nec est
quicquam, cui vitā mundus ipse non prę-
stet. simulq; vitæ locus est, est atq; etiā in-
stitutor. Corpora verò ex materia in dif-
ferentiā constant: horum quædam ex ter-
ra, quædam ex aqua, ex aëre alia, ex igne
quoq; permulta, vniuersa certè composi-
ta. Quædam tamen congesta magis, non-
nulla verò simpliciora. Illa grauiā, hæc
leuiā. Velocitas autem agitationis, illius
varietate generationem qualitatis indu-
cit. spiratio enim crebra existens, corpori-
bus qualitatē vnā cum superabundātia
vitæ suppeditat. Deus igitur Cosmi, id est
mūdi pater. Cosmus autē eorū, quæ in co-
smo, & Cosmus quidē Dei filius. Quæ ve-
rò in cosmo, sub cosmi ditione consistunt.
ac iure Cosmus appellatus est: omnia si-
quidē varietate generationis κοσμεῖ, id est
exornat, necnō indefinēti vitæ operatio-
ne, perpetua necessitatis celeritate elemē-
torum, commistione, ordine genitorum.
Ipse igitur cosmus, id est ornatus necessi-
tate simul & meritō nominatus est, ani-
mantium omniū sensus & intellectio, quæ
ex externis influunt ab eo, quod continet
inspirata. Cosmus autem quæcūq; ab ipsa
D orig

origine suscepit à deo, perpetuo seruat. Deus profectò, nō, vt quibuldam videtur, sensu, mēteq; captus est. illi enim miseria pressi, perperam obloquuntur. Quæcunq; sunt, ô Æsculapi, in deo simul atq; à deo pendentia, partim per corpus agētia, partim mouentia per essentiā animalem, alia per spiritum viuificātia, alia verò receptacula defunctorum. Rectius autē dicemus deum talia non habere, sed vt veritatē liquidam exprimamus, ipsum esse cūcta fatebimur. Nec ea quidem ab extimis capere, ad extima nihilominus porrigentem, id est sensus, & intellectio dei. Vnde nulli vnquā futurum est tempus, in quo existētium aliquid in nihilum euaneſcat. Quoties verò existentia dico, dei dico thesaurum: nam existentia ipse Deus amplectitur. Extra hunc nihil est, extra nihil, ipse. Hæc tibi ô Æsculapi intelligenti, vera videbuntur: ignoranti autem, incredibilia. Intelligere enim, ipsum credere est: at non credere, proculdubio ignorare. sermo siquidem meus ad veritatem vsq; cucurrit. Mens quoque ampla, & à sermone ad certum quiddam deducta, veritatem attigit: denique comprehendens omnia, eaq; inueniens consona illis, quæ interpretabatur, euestigio credidit, & in ipsa fide decora

cora feliciter requieuit. Quę igitur de diuinis dicuntur, intellecta creduntur quidem, non intellecta negantur. Hęc autem de intelligentia dicta sufficiant.

C O M M E N T A R I A.

Nonus homines erudit, qui cū intellectio-
ne vtantur omnes, materiales tamen ex demo-
num spermatibus, quorum presentia nulla
pars mundi destituta vacat, concipiunt, &
pregnantes tandem adulteria, stupra, homici-
dia, paricidia, & omne flagitiorum genus pa-
riunt. atqui essentielles, spiritualesq; viri omne
virtutum ornamentum seminatore deo conci-
piunt, & omne bonum virtutis officium pa-
riunt. Sunt enim dei semina pauca, at illa qui-
dem magna, pulchra, & bona, & vitiorum
innumerosę multitudini longē præstantiora:
quę tamen qui sectantur, nec ipsi vulgo pla-
cent, neque vulgus ipsis: insanire demum pu-
tantur, risumq; reportant, quod terra sedes
improbitalis sit, & prouincia. Mundus ta-
men ea lege formatus est, vt à deo semina su-
scipiens vniuersa, diuinitatis dignum fieret or-
ganum, & omnia in miro pulchrę ordinatio-
nis decore procederent ad ortum. in quo perse-
uerent, suumq; tandem nanciscantur exitum,
quod profectò fieret, nisi inimicus veniens, in

p 2 medio

*medio tritici superseminaret Zizania. Vos ergo
 seligite diuina semina spiritales facti, & malo-
 rum semina demonum, qui nos materiali affe-
 ctione dormientes occupare vigilant, cauti nunc
 effugite. Hæc Nonus.*

Mercurij Trismegisti Clauis ad Tatum. x.

HEsternum ô Æsculapi sermonē ascri-
 psi tibi: vnde æquum est hodiernum
 Tatio dedicare, eoq; magis id operæpre-
 tium, quo disputatio præsens, omnium ad
 illum à nobis antedictorum compendia-
 ria quædam summa futura est. Deus & pa-
 ter, & bonum ô Tati naturā eandem, imo
 eundem actum habent. Illa siquidem au-
 gmenti, diuinationisq; appellatio est, quæ
 circa mutabilia, & immutabilia, id est hu-
 mana, & diuina versatur. quorum vnum-
 quodque ille vult esse. alibi verò actum
 (quemadmodū in aliis demonstraui-
 mus) diuinorum atq; humanorū, quæ quidem
 in hoc intelligere necesse est. huius actus
 voluntas est, huius essentia velle cuncta
 subsistere. Quid est Deus, & pater, & bo-
 num, nisi ipsum esse horum omniū non-
 dum existentium. quinetiā existentia ipsa
 horūdem sunt, id Deus, id pater, id bonū,
 cui nihil aliud ex omnibus applicatur.
 Mundus enim ac sol eorum, quæ sunt se-
 cund

eundem participationē pater, non tamen
 viuentibus vitæ, bonitatisq; causa. quod si
 hoc ita se habeat, comprehensus agitur à
 volūtate boni, sine qua nec esse vnquam,
 nec fieri potest. Cū filiorum pater, tum
 procreationis, tum etiam alimenti, per so-
 lum appetitum boni suscipiens (nam bo-
 num actiuum est) id alteri cōuenire quā
 illi nequit. quod cū accipiat nihil, vni-
 uersa vult esse. Non dico ō Tati vniuersa
 facit: faciens enim, longo quodam tem-
 pore deficiens, at indignum est. Siquidem
 interdum facit, interdum cessat, egeum
 quidem & quantitatis, pariter & qualita-
 tis, nonnunquam qualia, & quanta dispo-
 nens, aliās horum contraria. Deus autem
 & pater, & bonū, eo ipso quod omnia est.
 Talc igitur ei quidem ista præcipere po-
 test, etenim hoc vult esse, & est. Et ipsum
 maximè vero ipsi, nam cætera omnia pro-
 pter ipsum. Præprium quippe boni, ō Ta-
 ti, sese notum præbere. id bonū est ō Tati.
 T A T. Visionis pater, bonæ & pulchræ
 nos participes reddidisti. vnde meę men-
 tis oculus visione quasi iam expiatus est.
 T R. Neq; verò quemadmodum solis ra-
 dius, fulgore nimio corrūpit oculos, cali-
 gantesq; reddit, sic ipsius boni cōspectio.
 illustrat enim, atq; oculi lucem eo magis

exauget, quo quis capere magis potest intelligibilis splendoris influxum. Velociter est, & acutior diuina lux ad penetrandum, innocentiaq; & immortalitate singula complens. Qui nitorem hunc à corpore vberius haurire possunt, obdormiunt sæpenumero à corpore ad aspectum pulcherrimum. quemadmodum Coelius, & Saturnus nostri progenitores assurgunt. T A T. Vtinam & nos pater. T R. Vtinam ô fili. Adhuc tamen imbecilliores sumus ad conspiciendum. Tunc autem poterimus mentis oculos eleuare, bonumq; decorumq; incomprehensibilem prospicere, cum nihil de illo prorsus dixerimus. eius cognitio diuinum silentium est, & intenta omniũ applicatio. Qui id intelligit, nil potest aliud cogitare. Qui id intuetur, nil præter ipsum aliud intueri. Qui id audit, nil audire post ipsum, neq; corporis etiam sui mēbra mouere. vniuersis profectò corporis sensibus, motibusq; solutus, intrepidus agit. nam qui totum circunlustrat, vndique mentem totam quoq; irradiat, animam abstrahit totam à corpore, totam in essentiam deniq; dei transfigurat. Impossibile enim ô fili animam hominis in corporis fœce iacentem, diuinā assumere formam. Neque licet etiam dei pulchritudinem

nem contueri, nisi quis antè in deum fuerit reformatus. T A T. Quonam pacto id dicis ô pater? T R. Omnis animæ distributio ô fili. T A T. Mutationes autem quonam modo interim distribuens. T R I S. Num in iis, quæ generatim diximus, audisti, quemadmodum ab vna mûdi totius anima, vniuersæ profluunt animæ per omnem mundum tanquã distributæ circûcurrêtes? Harû vtiq; animarum mutationes permultæ partim sanè in melius, feliciusq; partim autem in contrarium. Nam reptilium quædã in aquatilia transmutantur, aquatiliû animæ in terrestria migrât: terrenorû in volatilia scandunt, aëreorum vertûtur in homines. hominû deinde immortales animæ, in dæmones transeunt, demum in deorû chorum feliciter reuolant. Chori deorû gemini, vagantiû vnus, non vagantiû alter. atq; hæc est suprema animæ gloria. Anima verò in corpus humanum delapsa, si quidè mala perseuerauerit, non gustat immortalitatis quicquã, neq; bono etiam fruitur. reuoluto autem itinere in reptilia præcipitans. Hæc vtiq; adiudicatio, pœnaq; est animæ malæ, prauitas animæ, ignorantia. Anima naturæ rerum, boniq; inscia, orbata oculis, corporis sese passionibus implicat. Anima, ca-

D 4 cod

codæmonis, id est mali dæmonis ritu corrupta, seipsam ignorans abiectis corporibus, mōstrisq; deformibus seruit. Corpus suum velut onus infestum circumfert, non præfidens corpori, sed ob ignorantia subiugata: cōtra verò virtus animæ cognitio est. eruditus enim re vera, bonus, pius, diuinus. T A T. Quis hic est o pater? T R. Qui nec loquitur, nec audit multa, qui duobus sermonibus, seu dicēdis, siue audiēdis intendit, & pugnat in tenebris. Nam deus & pater, & bonū, nec lingua pronūtiatur, neq; percipitur auribus. Cū hęc igitur ita se habeāt in omnibus, quæ sunt ex eo, quod seorsum ab illo esse nequeūt, sensus insunt. Inter cognitionē autem, ac sensum multum interest. Sensus enim superantis motus existit cognitio: sciētiæ, terminus. Scientia dei donum. siquidem vnaquæq; sciētia incorporea mēte vtens, vt organo, mens autē corpore: quamobrem vtraq; in corpora, tum intelligibilia, tum etiā materialia recurrunt. Ex oppositione enim, & contrarietate constare omnia necesse est, neque aliter se habere possibile est. T A T. Quis igitur materialis iste deus? T R. Mū-
 dus, pulcher quidē, nō tamē bon⁹. etenim ex materia constat, passionibusq; subiicitur: primusq; est eorum, quæ patiuntur: secund

cundus autem eorum, quæ sunt. Indignus præterea suapte natura, factus aliquando semper existēs in generatione, atq; genitus, qualitātūq; & quātitatū omniū genitura. Mobilis enim. Omnis autē materialis motio, generatio dici debet. Intelligibilis quoq; status, hoc pacto morum materialē agit. Quoniam mūdus sphaera est, id est caput, nec suprā materiale quicquā. quēadmodū neq; aliud sub pedibus intelligibile, at materialia cūcta. Mens verò caput in circulū agitatū, id est, secundū naturam capitis morum. quocūq; igitur contigua sunt, capitis illius pelliculæ, quæ sanè anima est, immortalia nata sunt, quasi corpus sit in anima constitutū, animamq; habentia plena sunt corpore. Verum quicquid à pellicula procul, in qua sunt, quæ magis participant anima, corpus existit. totū verò animal est. Itaq; mundus ex materiali quodam, & intelligibili compositus est. Mundus animal, primum, homo secundū, post mundum animal, primum autē animalium reliquorum. quodcūq; verò animæ munus conceditur aliis, homo quoq; possidet. neque solum non bonus, sed malus etiam, utpote mortalis perpenditur. Mundus enim non bonus, quia mobilis. non tamen malus, quoniam immortalis.

D S

Homo.

Homo autē tum quia mobilis, tum etiam quia mortalis, malus esse censetur. Anima hominis in hunc vehitur modum. Mens in ratione, ratio in anima, anima in spiritu, spiritus in corpore. Spiritus per venas, arteriasq; , sanguinemq; diffusus, animal vndique ciet, molemq; corporis suspensam sustinet, atque circumfert. Vnde decepti quidam humorem sanguinis animam existimarunt: hos planē latuit, quia in primis oportet spiritum ad animam vsque manare. deinde sanguinem coalescere, venasq; , & arterias cauas extendi, demum resolui animal, eamq; mortem corporis esse. Ex vno autem principio cuncta dependent, principium ex vno, atque solo. Et principium quidem mouetur, vt rursus extet principium. Ipsum tamen vnum præstat, nec ab vnitatē de- cedit. Tria igitur hæc sunt. Deus pater bonum, & mundus, & homo. Mundum Deus habet, mundus hominem. Mundus dei filius, homo genitura mundi. Neque enim ignorat Deus hominem, sed curam eius habet, ab eoq; cognosci se vult. Hæc vnica salus homini, cognitio dei, hæc ad olympum ascensio. Ex hoc vno duntaxat anima bona, neque interdum quidem bona, aliās autem mala, at secundum ne- cessit

cessitatem. T A T. Quomodo id asseris ô mi Trismegiste? T R I S M. Hoc inquam assero, animam pueri contemplari seipsam, nondum ex natura sua propter corpus egressam, nondum corpus omnino compactum est, ac seipsam vndique pulchram conspiciere. Nam haud corrupta est adhuc à corporis passionibus, mundi totius anima, tuncque dependens. Cùm verò compactum est corpus, animamque in sui molem dispergit, ac distrahit, tunc illa oblivioni subiicitur, pulchrique, ac boni visione priuatur. Oblivio autem ipsa improbitas est. Idemque accidit iis, qui egrediuntur ex corpore. Recurrente enim anima in seipsam, spiritus in sanguinem, anima in spiritum contrahitur. Mens à velaminibus libera & diuina existens sua pre natura igneum sortita corpus, per loca omnia circunvagatur, animamque iudicio iusto, ac merito supplicio derelinquit. T A T. Quo pacto id ais ô pater? T R I S M. Mens quidem ab anima, anima verò à spiritu separatur. Indumentum mentis anima. Indumentum animæ spiritus. Cointelligere oportet ô fili cum dicente auditorem, atque conspirare, auditumque acutiorem voce dicentis habere. Harum ô fili vestium conuolutio in corpore terreno

reno conficitur. si quidem nudam secundum se mentē in terra sistere mole penitus impossibile. neq; enim potis est terrea fex mentem adeo diuinam suscipere, neq; tantum numen partibili cōfirmatum corpore sustinere. Assumpsit ergo mens animam velut amictum. Quinetiā anima diuina existēs, vehiculo spiritus vtitur. Spiritus animal totum percurrit. Itaque cum primū mens à terreno corpore soluitur, propriū mox subit amictum, igneum videlicet corpus, quo sanē quādiu circumtectā est, in terreum corpus turgescere nequit. Terra nanq; ignem minimē sustinet, tota siquidē ab exigua scintilla cremaretur. Qua de causā terrenæ moli circumfusus est humor, quasi quoddam ad combustionem ignis obstaculum: qui cum acutissimus, ac velocissimus, sic omnium diuinorū conceptum, singulorum comprehendit elemētorum corpora: etenim ipse cœlorum artifex, igne potissimū ad suam fabricam vtitur. Opifex quidē totius vtitur omnibus: omnis autem faber iis, quæ sunt circa terrā: orba nanq; igni mens hominis, ad humanamq; dispositionē duntaxat idonea, diuina cōstruere nequit. Humana certē anima, non omnis quidē, sed pia, beataq;, diuina. Postquam verò huiusmodi

modi anima per mortem à carcere corporis est exēpta, cūm omnis subierit virtutis, pietatisq; mandata, certē aut mens, aut deus efficitur. Certamen autē religiōsæ pietatis hoc est, recognoscere deū, iniuriā inferre nemini, anima tamē impia in natura propria remanet, ac seipsam nimium cruciat, corpus quærit, quod ingreditur, terrenū & humanum. Aliud quippe corpus quā humanum, animam non capit humanam: neq; fas est in corpus animæ ratione carētis, animā rationalē corrumpere. Lex enim diuina generationē tam nefariā prohibet. T A T. Quo igitur modo cruciatur ô pater hominis anima, quôdve supplicium huius animæ grauius? T R I S. Impietas, ô fili mi Tati. cuiusnā ignis ardentior flāma, quā impietatis est? Quænam fera mordax ita corpus lacerat, ut impietas laniat animā? Nōne vides quot malis animus premitur impius? En sic fili vociferatur impius animus: Vror: absumor: quid agam nescio: deuorāt me miserum mala vndiq; confluentia: non video quicquam: heu miser, non audio. Tales afflicti sunt animi voces: talis naturæ congrua mulcta: non qualē tu fortē fili, & alij quidam arbitrantur, quibus videtur anima nostra postquam est humanam exiit figur

figuram, in corpora degenerare brutorum. Hic enim impius error, verum castigationis eius, modus alter. Mens utique, cum daemon efficitur, ad obsequium dei iubetur igneum capeßere corpus: inde in animam transfusa nefariam, eam flagellis verberat peccatorum: his animus verberatus iniquus, ad neces, conuicia, obiurgia, rapinasq; varias sese vertit, ad ea denique, per quæ delinquent homines, vniuersa delabitur: at cum in sanctam mens influit animam, extollit illam ad sapientiae lumen. Hæc anima postmodum nunquam somni torpore languescit, sed & verbis pariter & operibus humano fert opem generi, iuuatque modis omnibus, suum semper æmulata parentem. Quamobrem oportet ô fili nos agentes deo gratias obsecrare, vt bonæ mentis participes efficiamur: in melius quidem anima migrat, in deterius nunquam. Est etiam animarum communio quædam. deorum animæ communicant hominū animis. Deus se communem singulis exhibet. præstantior enim cunctis ille. cuncta autem illo sunt imbecilliora. mundus deo, homo mundo, homini brutum subiiciatur. Deus super omnia est, & circa omnia. Dei radij, actus existunt. mundi radij, sunt naturæ:

ra: radij verò hominis artes, atq; scientiæ.
Per mundum exercentur actus, iiq; in ho-
minē per mundi radios naturales descen-
dunt: naturæ per elementa : hominis per
artes, atque scientias. Hæc utiq; mundi to-
tius administratio, ex vnius natura depen-
dens, perq; vnam materiam rectè discun-
rens, qua nihil validius, nihil diuinius, ni-
hil denique magis vnitum. Hominum ad
deos, ad homines deorum cōmunio. Iste
bonus est dæmon, anima, quæ hoc plena
est, beata est, misera verò vacua. T A T.
Quā nam ratione id ais ô pater? T R I S M.
Scito mi fili, quia anima omnis habet
ipsum bonū pro mente. de hac enim præ-
sens nobis est sermo, non de ministro hu-
ius, quē suprà diximus, ex iudicio demis-
sum ad inferos. Anima mentis præsentia
destituta, nec agere quicquam, nec dicere
potis est. Sæpe verò mens extra animam,
quo quidē in tēpore, nec audit, nec videt
anima, sed animali similis est ratione ca-
renti. Tanta est potētia mētis, quæ animā
huiusmodi deferit implicitam corpori, &
ab eodē tractā ad infera. Talis anima fili
mi mentem nullam habet, ideoq; nec ho-
minem hunc appellare fas est. Homo si-
quidē animal est diuinū, nec est cum ter-
renis brutis, sed cū diis cœlestibus com-
parand

parandus. Quinimmo si audendū est verū fateri, homo verus vel cœlicolis est præstārior, vel saltē pari sorte potitur. etenim quicumq; cœlitum descendit ad terrā, cœli limitē deserit. homo autē ascendit in cœlum, illudque metitur: nec eum fugit quæ imia sunt, quæve sublimia, ac reliqua omnia diligēter inquirat. quodq; maius est, terrā quidem haud dimittens in cœlū attollitur. tam ampla est humanæ naturæ potestas. Quamobrē audendum est dicere, hominē quidem terrenum, deum esse mortalē: deum verò cœlestē, immortalem hominem. itaq; horum virtute duorū, hominis scilicet ac mundi, gubernantur singula. vni demum cuncta subiiciuntur.

COMMENTARIA.

Decimus deum omnia absolute esse constanter asserit, quæ singula singulatim participatione contrahunt. attamen deum patrem esse, & bonum eo ipso, quòd ipse omnia est. Mox de animæ in silentio raptu discutit. ubi quæ mentis oculis cernuntur, neque revelare fas, neque revelandi concessum est arbitrium. Quod autem de animalium transformatione subiungit, non verborum fictionem, sed fictionis allegoriā sequendam esse eiusdem Mercurij sequens sermo declarat, cum inquit: Aliud

enim corpus, quàm humanum, animam non capit humanam: neque fas est in corpus animæ ratione carentis, animam rationalem corrumpere. lux enim diuina generationem tam nefariam prohibet. Et paulo post subiungit: Talis naturæ congrua mulcta, non qualem tu forte fili, & alij quidam arbitrantur, quibus videtur anima nostra postquam est humanam exuta figuram, in corpora degenerare brutorum. Hic enim impius error, quòd ei animam pueri causatur seipsam contemplantem. hoc viderint qui mentem intelligentiamq; abditam defendunt. Hæc & similia Clauis.

Mens ad Mercurium.

x i.

DE fine tandiu differere ô Trismegiste Mercuri. file iam, antedictorum reminiscere: etenim sensum tibi meum non pigebit exprimere, eoq; magis, quo multæ & variæ inter mortales de mundo, deoq; opiniones pererrant. T R I S. Equidẽ, vt ingenuè fatear, huius rei veritatẽ nondum teneo ipse. ergo mi domine purã exprime veritatem. nam vnicum te elucidare talia posse confido. M E N S. Audi me igitur ô fili. tempus, deus, & vniuersum sic se habent. Deus æternitas, tempus generatio. Deus æternitatem, æternitas mundum.

■

mund

mundus tempus, tēpus generationem efficit. Dei quasi essentia est, bonū, pulchrum, beatitudo, sapientia, æternitas : essentia, ipsum idem. mundi ordo, temporis transmutatio, generatio, mors, & vita. actus dei, mens, & anima. æternitas, perseveratio, atque immortalitas, mundi institutio, & restitutio temporis. augmentū & diminutio, generationis deniq; qualitas. Aeternitas ergo in deo, in æternitate mundus. tempus in mundo, in tempore generatio. æternitas extat circa deum, mundus in æternitate mouetur. tēpus terminatur in mūdo, generatio cōplectitur in tempore. Sors itaq; omniū deus, essentia verò æternitas. Opus æternitatis est mundus factus quidē non aliquādo, factus autem semper ab æuo. Cum verò nunquā cesseret æuum, nunquam cessabit & mundus. Cumq; sit mūdo æternitate cōprehensus, nulla mūdi pars interit. T R I S. Dei verò sapientia quid est? M E N S. Bonum, pulchrum, beatitudo, omnis virtus, & æuum. vnde immortalitatem præstat æuum, perseverantiam materiæ tradens. Origo enim materiæ pendet ex æuo, quemadmodū ex deo æuum. Generatio quidem, ac tempus naturæ geminæ, & in cœlo sunt & in terra. in cœlo sanè immutabilia sunt hæc duo,

duo, atq; immortalia : in terra mutabilia,
corruptioniq; obnoxia : Aeternitatis ani-
ma deus est. anima mundi æternitas, ter-
ræ anima cœlum. Deus in mente, mens in
anima, anima autē in materia : omnia ve-
rò ista per æuum, totum hoc corpus, in
quo corpora omnia : anima mente, deoq;
plena, intima mūdi replet, cōplectitur ex-
tima, vitā omnibus hæc suggerit, extrin-
secus quidem, ingenti huic, perfectioq; ani-
mali mundi, intrinsecus autem cæteris,
quæ insunt mundo viuentibus. Supraq; in
cœlo, quod idem est, omnia sistens : infrā
verò in terra, generationē agrans. Mun-
dum profectò cōtinet æuum, siue per ne-
cessitatem, seu providentia, vel natura: &
si quid aliud quis cogitat, vel etiam cogi-
tabit vnquam, id omne deus agit. Actio
dei potestas insuperabilis, cum qua nec
humanam, nec diuinam vllam compara-
re quis audeat. Caue igitur ô Mercuri,
nequid infernorum, nequid etiam super-
norum dei simile censeas: nam à veritate
penitus aberrares: nihil quippe simile est
ei, quod dissimile, solumq;, & vnum est.
Neque cuipiam putes eandem, quæ deo,
vim adesse: quid enim post illum tale, &
ad immortalitatem, & ad qualitatē trans-
mutationē? quid autem præter hoc aliud
est.

deus efficiet: neque enim otiosus est deus: nam otiosa forent omnia: cuncta siquidē plena sunt deo: otium verò in nullis mūdi partibus reperitur: nomen profectò vanum est otium, tum secundum id, quod agit, tum etiam secundum id, quod agitur: vniuersa fieri necesse est. ac semper fieri secundum loci cuiusq; naturam. Agens non vni præsens est tantum, sed omnibus: nec vnum duntaxat, verum vniuersa producit: nam efficax existens in seipsa potestas, in iis, quæ facta sunt, minimè sufficiens est: sub ipsa enim sunt opera ab illo progenita. Agē contēplare, pro me subiectum tuo conspectui mundū, atq; eiusdiligenter circūspice formam, inuiolabile corpus, quo nihil antiquius per omne quidem adultum, ac vires. Inspice præterea mundos septē suppositos, ornatu mirifico fabricatos, ordine sempiterno, cursu suo differēter complentes æuum plena lumine singula, ignis verò in illis nullo modo. Amicitia enim contrariorum, dissimiliumq; cōmistio, lumen instituit illustratū ab actu dei, bonorū omniū genitoris, totius ordinis principis, septemq; mundorū ducis æterni: lunam verò cæteris præcurrentem, naturæ organum, inferiorem materiam transmutantem, terram in mundi medio

medio sitam, pulchri mundi subsellium,
nutrimentum terrenorum omnium, ean-
demq; nutricem. Meditare numerū mor-
taliū, immortaliumq; viuentium, me-
dium verò quasi confinium vtrorumque,
mortalium videlicet, atq; immortalium, lu-
nam ipsam circumeuntem. Anima rursus
omniū plena propriis ab ea motibus agi-
tata, partim quidē circa cœlū, partim ve-
rò circa terram: nec ea, quæ dextra sunt, ad
sinistra, neq; læua ad dextra. Item nec su-
perna ad infera, neq; infera iterum ad su-
perna. Quòd autē hæc omnia genita sint
ô dulcissime mi Mercuri, nequaquā nunc
opus est vt me differente perdiscas: nam
corpora sunt, habentq; animā, & mouen-
tur. hæc autem in vnū cōgredi absq; con-
gregantis virtute impossibile est. Opor-
tet igitur aliquem esse talem, ac penitus
vnum. Nam cum multi, variiq; sint mo-
tus, & dissimilia corpora, vnus autem or-
do velocitatis in omnibus, impossibile est
duos, aut plures esse factores: neque enim
ordo vnus probaretur in multis. Præterea
qui inter illos imbecillior esset, potentio-
ri nimirum inuideret. ex quo seditio quæ-
dam exoriretur. Itaq; si vnus eorum actor
mutabilium animalium extitisset, cuperet
quoq; immortalia gignere, quēadmodum
■ 3 genit

genitor immortalium affectaret mortalium
quineriam vna existente anima vnaque mate-
ria ad quem illorum potissimum fabrica-
tio pertinet? Quod si ad vtrumque, ad quem
provincia maior? sic autem cogita, omne
corpus viuens, seu mortale siue immorta-
le, ex materia constat & anima: omnia sa-
ne viuentia corpora animata sunt, non vi-
uentia vero nuda penè in omnia. Anima
quoque similiter secundum seipsam suo pro-
pina parenti, vitæ causa est: vitæ autem
causa est quilibet immortalium. Quoniam
igitur modo mortalia viuentia differunt
à mortalibus? itemque ab immortalibus im-
mortalia? esse itaque horum omnium actoris
præ cæteris est præcipuum. Nam anima
vna, vita vna, vna quoque materia. Quisnam
iste, quis alter præter vnicum deum? Num
alteri cuiquam quam soli deo conuenit
procreare viuentia? Vnus itaque deus, mun-
dum vnum est confessus, Solem vnum, vni-
cam Lunam, vnam quoque diuinitatem. Ipsum
verò deum, vnum quidem credimus esse.
Vnus igitur, singula facit in multis. Num
censes arduum quiddam, & laboriosum
deo vitam animam, immortalitatem, mu-
tationemque efficere? Tu enim tor, tantaque
potes, vides, audis, odoras, gustas, tangis,
loqueris, graderis, spiras, intelligis. Neque
alter

alter est in te, qui videt, quive audit alter. Nec loquitur vnus, graditur alius, hic odorat, ille gustat, hic spirat, intelligit ille: at vnus hæc omnia præstat, neq; etiã possibile est illa sine dei natura fieri. Vt enim qui cessat ab iis, non est amplius animal, sic qui ab illorum constructione cessaret, minimè deus esset, id autem suspicari nefarium. Quòd si cõcessum nihil in rerum natura consistere, cui non insit naturalis quidam agendi vigor, simulq; certi operis executio, quantò magis asseuerandum est deo, non deesse potestatem omnium, & effectũ? nam quicquid otiosum, imperfectum. imperfectũ dicere deum, nefas. facit igitur omnia deus. Nunc mihi id paululum temporis, ô Mercuri, totus adesto, ipsum te mihi dedito, opus dei confestim intelliges. Hoc opus adesse necessarium erat, vt essent ea, quæ fiunt, quæ ue fiebãt, & quæ fient in posterum. Id autem, ô suauissime mi Mercuri vita est, id verò pulchrum, id autem bonum, id deniq; deus. Sin autẽ petieris, vt hæc tibi per exempla operum ante oculos ponam, aduerte quid tibi accidat generare volenti. non tamen illius hoc simile: ille siquidem non diffunditur voluptate, nō habet operis adiutorẽ. Suapte natura efficax, vi propria operans

uersatur, in opere semper existens ipse, quodcūque fecerit vnquam. Si à quodam influxum suum ille subtraxerit, deficiente vita in mortem corruent vniuersa. Cum verò viuant omnia, vnaq; sit vita cunctorum, vnus est deus. Rursus si omnia uiuentia sunt, & quæ in cœlo videntur, & quæ iacent in terra, vna profectò vita cunctorum manat ex deo, atq; ipsa & ipse est deus. ab vno fiunt omnia conditore. Vita verò est vnio mentis, & animæ: mors autē non pernicies concretorum, sed vnionis pluriū dissolutio. Imago ergo dei æuum, æui mundus, mundi sol, solis autē homo. At verò mutationem quandam, populi mortem esse arbitrantur, ob eam causam, quia moles resoluitur corporis, & vita se reuocat in occultum. Equidem, ô dilecte Mercuri, mundum quidem mutari hac te doceo ratione, quia quædam illius particulæ in occultū iugiter abeunt, nunquam tamen interire illum existimato. Hæ profectò mundi sunt passionēs, reuolutio scilicet, atque occultatio. Reuolutio quidem cōuersio, occultatio autem renouatio est. Omniformis præterea mundus formas haud sanè aduentitias, peregrinasq; suscipit. Verū ipse eas in seipso coagitat, etiam omniformis mūdi similis erit: at si vnicam formam

formam habuerit, in hoc erit mundo deterior. Quid itaque dicemus ad hæc? ne obsecro in ambiguo resistamus. Quod enim in diuinis ambiguum, nõdum cognitum, vnā igitur habet ideam: huius autē idea propria, cū aspectum fugiat oculorū, incorporea est, formasq; per corpora singula exprimit. Neq; vlla te prorsus admiratio teneat, quia sit quædam incorporealis idea: est enim qualis idea sermonis, & inscriptionibus apices: videntur enim per multū excedere: planè tamen ex natura, leuesq; sunt. Meditare autem quod nunc dicetur audentius, quodq; verius etiā assertur, quēadmodum homo nequit sine vita viuere, ita nec deus viuere potest, nisi bona producat. Hæc enim dei vita, hic eius actus, agitare singula, vitamq; omnibus inspirare. Quædam verò eorū, quæ suprā diximus, certam quandam requirūt intelligentiam. Considera in hoc exēplo quid potissimū significare velim. Omnia sunt in deo, non tanquam in loco posita. Locus enim corpus est immobile, atq; ea quæ posita sunt, motu carent. Locatur quippe aliter in corpore, aliter in phantasia. Cogita singula continentē, cogita nihil esse, quā incorporalis natura capacius, nihil velocius, nihil validius, ipsumq; omnium

x 5

capa

capacissimum, velocissimum, potentissimum. Sic iterum à teipso incipiens meditare, atq; animæ tuæ præcipito, quæ citius, quàm præcipies euolabit. Iubeto inquam, ut transeat in oceanum, illa prius quàm iusseris, ibi erit, inde, ubi nunc est, nequam discedēs. Iubeto iterū, ut in cælum volet, nullis pennis egebit, nihil eius obstabit cursui, non solis incendium, non ætheris amplitudo, nō vertigo cælorum, non syderum reliquorum corpora, quin penetrās omnia, ad supernū corpus vsque transcendat. Quinetiam si volueris globos omnes transire cælorum, quodq; superius est, inuestigare, id quoque tibi licebit. Aduerte quanta sit animæ tuæ potestas, quanta celeritas. Tūne potes ista, deus nō possit? Hoc igitur pacto contemplare deum, ut in seipso intelligētias omnes habētem, habentemq; seipsum ceu mundum penitus vniuersum, nisi te deo æquaueris, deū nunquam intelliges: nam simile semper à simili suo cognoscitur. Extende teipsum in magnitudine sine termino, emerge ex corpore, totū supergredere tempus, æternitas esto, sic deum deniq; noueris, impossibile nihil in teipso supponens. Teipsum immortalem puta, comprehendere cuncta potentem, scientiam omnem, atq; omnem
pari

pariter artē: omni sublimitate sublimior
esto, omni fundo profundior, sensusq; fa-
ctorum tuorum singulos in te colligito,
ignis, aquæ, aridi, humidi, adesto simul
mundi partibus omnibus, cœlo, terræq;
mariq;, per omnem ætatē, extra corpuscu-
li tui virem habitato, per mortē nihil in-
terire putato. Cuncta hæc simul compre-
hendito, loca, tempora, moles, qualitates,
& quantitates, sic deum intelligere pote-
ris. Contrà, si animam tuam in corpus de-
merferis, ipsamq; abieceris, iisq; te verbis
in cœnum prostraueris, neq; scio quicquā,
neque scire etiam valeo, vastum horreo
maris fundum, in cœlum volare nequeo,
non noui quid nūc sim, nō noui quid sim
futurus in posterū, quid tibi cum deo? ne-
que enim potes, cum sis malus, corporisq;
foetidi seruus, ipsum pulchrum, bonumq;
percipere: extrema verò prauitas, non re-
cognoscere deum. At verò cōfidere, atque
sperare se, bonū aliquando reperire posse,
via quædam diuina est, ad bonū recto tra-
mite ducēs, facilisq; & peruia, passim pro-
cedenti tibi semper occurret, ambulanti,
nauiganti, die, nocteq; loquenti, pariter
atque tacenti: nihil est enim in rerum na-
tura, quod non aliquam præ se ferat diui-
nitatis imaginē. T R I S. Nōne inuisibilis
deus?

deus? *MENS.* Religiosius loquere Trismegiste: nam quis illo lucidior? Ille quippe omnia ob eam causam fabricauit, ut eum per singula cerneret. Hæc dei bonitas, hæc eius virtus est, illum fulgere per omnia: nihil est vel in incorporeis etiam inuisibile, mens ipsa intellectione videtur, deus autem in operatione conspicitur. Hæc hactenus enodata tibi sint Trismegiste, cætera omnia ipse per te iam perscrutaberis, neque falsa veritatis imagine decipieris.

COMMENTARIA.

Vndecimus de mente, diuino sermone plenus declarat eternitatem à deo, mundum ab eternitate, tempus à mundo, transmutationem à tempore, à transmutatione mortem, atque vitam pendere, insuperabili dei potestati nullam potentiam, nec diuinam, nec humanam, nec supernorum, nec infernorum comparabilem esse, quem unicum esse cum rationibus, tum analogis, gratissimè permonstrat: qui cum otiosus esse nequit, semper omnia facit: quod de æterna verbi generatione dictum rectè concipias: ait enim quòd opus diuinum adesse necessariū erat, ut essent ea, quæ fiunt, quæ fiebant, & quæ fient in posterum, id vita est, id pulchrum, id bonum, id denique deus, & vita cunctorum: sed quid hoc nisi quod altius

Euan

Evangelista tuba cecinit, cum inquit: In principio erat verbum, & verbum erat apud deum, & deus erat verbum. Hoc erat in principio apud deum, omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. quod factum est, in ipso vita erat. Cunctorum ergo vita, à deo manat, atque ipsa deus est. Quò fit, ut ea vera mors, verusq; is non sit rerum interitus, qui vulgò putatur, verum ea, qua viventium vita in abditum se reuocans, res deserit. Mira profectò proportionem ad eum comprehendendum utitur, qui omnem effugit proportionem, qui comprehensus incomprehensibilis manet, & qui omnibus incognitus, omnibus in rebus se præstat cognoscibilem. Vos ergo quicumque p̃ huc toti nunc adeste, & mentis sermonibus vestram mentem inclinate, ut eum tandem cognoscatis, qui omnia ob eam causam fabricatus est, ut eum per singula cerneretis. Hæc Mens.

Mercurij ad Tatium de communi. xii.

MENS quidem, ô Tati, ex ipsa dei essentia, si qua tamen est eius essentia, nascitur. Hæc qualiscunq; sit, sola seipsam sincera comprehendit. Mens igitur ab essentia dei nequaquam diuisa, sed illi potius eo modo connexa, quo Solis corpori lumen

lumen. Hæc mens deus est in hominibus, atq; idcirco nonnulli ex hominum numero dii sunt, eorumq; humanitas est diuinitati quàm proxima: etenim bonus deus quidem prædicat immortales, homines autem mortales deos. In animalibus autem irrationabilibus, mens illa natura est. Nam vbicunque anima, ibi quoque mens: quemadmodum vbicūque vita, ibi etiam anima in viuentibus, absq; rationis discursu, anima est vita vacua mētis: mens quippe adiutrix est hominum animarum, eas in bonum proprium reuocans. In animalibus ratione carentibus, cū natura cuiusq; operando concreditur, in animis hominū resistit interdum, atq; repugnat. Anima siquidē infusa corpori, à voluptate, atque dolore continuo deprauatur, ex corporis enim commistione voluptas, & dolor, ceu riuuli quidā scaturiunt, in quos madens anima suffocatur. Quibuscunque igitur animis mens præsidet, suo illa fulgore illustrat, earum moribus, malisq; resistens: quemadmodum verò medicus eruditus a grotantis corpus doloribus afficit, vrendo illud, atque secando, recuperandæ valetudinis gratia: eodem modo mens voluptuosam alligit animam, vt radices voluptatis euellat: ab hac enim omnis ani-
ma

mæ morbus: morbus animæ grauissimus, impietas est: opinio autem nō ad bonum prorsus vllum, sed ad malum potius alligit. At verò mens illa repugnans, sic animæ bonum procurat, vt sanitatem corporis medicus. Quotcunq; hominum animæ mentem nequaquam sortitæ sunt gubernatricem, eadem, quæ & brutorū animæ, patiuntur. Dimittit eas mens cupiditatum imperio, ad quarum expletionem ardenti quodā impetu perferuntur, rituq; ferarum immoderatè & irascuntur, & cupiunt. Quodq; deterius est, nec finem imponunt libidini vllum, nec malorum inueniunt, passionumq; terminum. Hisce velut lictorem, vt vindicem deus legem proposuit.

T A R. Hic, ô pater, disputatio illa de fato, quam in superioribus imperfectam reliquimus, reuiuiscit. Nam si decretum sit quosdam adulteros, quosdam fore sacrilegos, cur aliquis inde mulctatur, quando quidem cōpulsus fari necessitate deliquit?

T R I S. Omnia sunt fati opera fili: absque illo nihil est corporaliū, non bonum sine vlllo quicquam potest, non malum fieri sine illo. Decretum est, eum, qui turpe quid commiserit, pati. ille ob id committitur, vt patiatur inde quodcunque patitur, quando commiserit. Cæterum de fati, ac delicto

delictorum suppliciis, in aliis diximus. Præfens verò nobis est sermo de mente, quid mens valeat, quàm differens in hominibus, ac brutis sit eius instinctus. atq; iterum quomodo in brutis quidem non est mens ipsa benefica, in hominibus autē libidinis impetum cohibet, iracundiæ restinguit ardorem. ex quo sequitur, vt inter homines, irracionales quidam, nōnulli rationales existant. Cuncti verò homines fato, generationi, trāsmutationi subiiciuntur: initium quippe, finisq; fati duo hæc, generatio, scilicet, ac trāsmutatio. Et homines vniuersi id quidem patiūtur, quod instituit fatū. Verūm rationales illi, quibus diximus mentem ceu gubernatricē assistere, non eodem modo, quo cæteri patiuntur, imò ab improbitate alieni, existentesq; non mali, patiuntur minimè malum. T A T. Quomodo rursus hæc ais, ô pater? T R I S. Adulter nōne malus? homicida nōne malus? Homo non adulter patitur, sed quemadmodum adulter. Non homicida, sed quemadmodum homicida. Qualitatem trāsmutationis effugere impossibile est, sicut & generationis effectum, prauitatem verò mentē habenti vitare licet. Quamobrem ego mi fili bonū semper dēmonem audiui dictātem, qui

qui si literis quæq; monimēta mandasset,
mira quædā in dies humano generi emo-
lumenta conferret. Solus ille mi fili, tan-
quam ipse pro me genitus Deus, vniuersa
conspiciens, diuina in nos effudit oracula.
Nunc equidem audiui sic aliquando præ-
dicantē, vnū omnia sunt, præsertim intel-
ligibilia corpora: viuimus potentia, actu,
æternitate. Mens huius bona, quemadmo-
dum & eius anima bona: cum id ita se ha-
beat, nihil est intelligibilium ab intelli-
bili distās. Potest præterea mens princeps
omnium, atq; anima Dei, quæcunque vult
efficere: hæc ille. Tu igitur ista consyde-
ra, & ad hunc, quem inferā, sermonem de-
fato, mente, arrectisq; auribus adita. Si di-
ligēter litigiosas captiunculas euitaueris,
inuenies absque dubio, quod mens anima
Dei dominatur omnibus, tum etiam legi,
ac cæteris vniuersis. neq; aliquid illorum,
quæ ad fatum spectant, impossibile men-
ti. Ideoq; humanus animus fato superior,
non tamen, quæ fato subiecta sunt, negli-
git, atque ista sunt oracula boni demonis
optima. T A T. Verè diuinè, atque etiam
commodè tractasti hæc ô pater. At illud
insuper mihi declares obsecro. Mētem in
brutis operari naturæ modo dixisti, cum
illorum affectibus cooperantem. Affectus
autem

autem irrationalium (ut arbitror) passiones sunt: mens ergo passio quædam est, sic enim passionibus conformatur. TRISM. Euge fili bone, quam generosè rogas, æquum est ut tibi respondeam. Omnia, quæ insunt in corporibus incorporea, patibilia sunt, imo passiones propriè sunt. Omnis motus corporeus, in corpora quoque mouetur à mente. motus autè passio. Vtraque ergo, tum quod mouetur, tum etiã quod mouet, patiuntur: hæc quidem dominas, illud vero subiectum. Cum verò separatur à corpore, à passionibus liberatur, imo nihil usquam impatibile fili, cuncta enim patibilia. Sed passio, & patibile in hoc maximè differunt, quòd vnum agit, alterum patitur: corpora verò secundum seipsa etiam agunt, aut enim immobilia sunt, aut mouentur: utrū verò sit horum, passio est. Incorporalia autem operantur semper, proptereaq; patibilia sunt. Neq; te appellationes moucant. operatio enim, ac passio idem, vocabulo tamè magis honorando uti nil obest. T A T. Perpicuam de his rationem reddidisti ô pater. T R. Illud præterea considera ô fili, quod duo hæc soli ex omnibus animalibus homini Deus ipse largitus est, sermonem scilicet, atque mentem. quæ quidem
eiusd

eiusdē (ac immortalitas) præmii esse cēsen-
 tur. Iis quisquis ad id, quod decet, utitur,
 nihil ab immortalibus discrepat. *Quin-*
etiā corporis solutus cōpedibus, ab vtrif-
 que ducetur in chorū beatorū simul, atq;
 deorum. *T A T.* Cætera præter hominem
 animantia, nōne sermone utuntur? *T R.*
 Non filii, sed voce. permultum interest vo-
 cem inter, atque sermonem: sermo cun-
 ctis communis hominibus, vox autem
 propria cuiusque hominis, propria etiam
 cuiusq; generis animantium. *T A T.* O pa-
 ter, diuersa genera hominū, diuersis utun-
 tur sermonibus. *T R I S M.* Diuersis ō filii,
 vnus etiam sermo: qui per interpretatio-
 nem huc, atque illuc translatus, vnum de-
 vique verbū existere reperitur. Verbum
 idem apud Aegyptios, Persasq; , & Græ-
 cos. Sed videris mi filii, verbi virtutem, &
 amplitudinem ignorare. Beatus Deus, de-
 mon bonus, animā esse in corpore, men-
 tem in anima, in mente verbum pronun-
 tiavit, Deum autem horū patrem asseruit.
 Verbum itaq; imago, ac mens Dei est: est
 corpus quidem ideæ, ideæ verò anima est,
 purissimaq; materiæ portio aër, aëris ani-
 ma, animę mens, mētis deniq; Deus. Deus
 verò circa omnia, simul atque per omnia,
 mens circa animā, anima circa aërem, aër

circa materiam. Necessitas autem, prouidentiaq; , & natura, organa mundi sunt, ordinisq; materiæ. Etenim intelligibiliū vnumquodq; essentia, essentia verò illorum ipsum idem. At eorum, quæ mundo insunt, corporum, vnumquodq; est multitudo. Corpora composita ipsum idem habentia, atque inuicem mutuò transeuntia, immortalitatem ipsius eiusdem perpetuò seruant. In cæteris corporibus, quæ composita sunt, corporis cuiusq; numerus est. absque numero constitutionem, vel compositionem, vel dissolutionē fieri impossibile est: vnitates quippe gignunt, atque augent numerū, rursusq; solutæ, in se numerum retrahunt. Materia quidē vna, totusq; hic mundus, magnus est Deus, imago maioris, vnitus illi, patris ordinē, voluntatēq; seruans, vitæ totius integra plenitudo: neque est in eo quicquam per omnem æternitatē, restitutionemq; paternam seu ad totum, siue ad partem spectās, quod non vita fruatur: neque est vitæ expers in mundo quicquam, nec fuit antè, nec erit. Viuētem enim voluit, pater eius, quādiu est, esse mundum, vnde Deū hunc esse necesse est. Quomodo possunt ō fili in Deo, in totius imagine, in plenitudine vitæ, esse quædam vita carentia? Priuatio
vitæ

vita corruptio est, corruptio verò pernici-
cies. Quonam igitur pacto, pars vlla eius,
quod incorruptibile est, corrumpi, vel dei
quicquam destrui potest? T A T. Nónne
ô pater animalia, quæ in mûdo sunt mun-
di partes, intereunt? T R. Rectius loquere
fili. Erras enim in nomine, non moritur
in mundo quicquam, sed composita cor-
pora dissoluuntur: dissolutio mors non
est, sed mistionis resolutio quædam: solui-
tur autem vnio, non vt ea, quæ sunt, inter-
eant, sed vt vetera iuuenescât. T A T. Cùm
sit quædam operatio vitæ, nónne motio
quædã hæc est, atq; idcirco, quid in mun-
do immobile? T R. Nihil ô fili. T A T.
Nunquid immobilis tibi terra videtur?
T R. Minimè, sed multis motibus agitata,
sola tamẽ hæc quodammodo stabilis. An
nō ridiculum esset ipsam nutricẽ omnium,
concupiẽtem, parturientemq; singula mo-
tu carere? impossibile enim aliquid absq;
motu parere. Nec minus ridiculum illud,
quàm id corpus sterile nuncupare: nihil
enim aliud ipsius immobilis appellatio,
quàm sterile quiddam significat. Totum
hoc ô fili generatim cõsydera, quod est in
mundo, aut crescẽdo, aut decrescẽdo mo-
uetur. Quod verò mouetur, id præterea
vixit: singula tamẽ viuientia, haud eadem
F 3 esse

esse necesse est. Simul quippe mūdus vni-
uersus existens, totus quidem immobilis,
partes autem eius agitabiles vndiq; nihil
tamen corruptioni subiectum, sed appella-
tiones quædam falsæ homines turbant.
Neq; enim generatio, vitæ creatio est, sed
latentis explicatio vitæ: neque mutatio
mors, sed occultatio potius. Cū hæc igitur
ita se habeāt, immortalia cuncta. Ma-
teria quidē vitæ spiritus est, mens animæ.
Ex mente viuēs omne profluit. Omne igitur
viuens per mētem, permanet immor-
tale. Maximè verò omniū immortalis est
homo, qui Deum capit, qui diuinæ cōfor-
matur essentię. huic enim soli ex omni vi-
uentiū genere, deus ipse concreditur, no-
cte quidem per somnia, die crebrius per
portenta, per quæ omnia sibi futura præ-
nuntiat, per aues, per intestina, per spiritū,
perq; Sibyllam, propter quæ verè dicitur
homo scire, Quæ sunt, quæ fuerint, quæ
mox ventura trahantur. Illud autē in pri-
mis animaduertas fili mi velim, quòd v-
numquodque genus viuientium reliquo-
rum, propriam mundi provinciam habi-
tat: humida quidem aquam, terrestria ter-
ram, aërē volatilia: homo autem in omni-
bus vtitur, terra, aqua, aërēq; & igni: cœ-
lum suspicit, sensuq; illud attingit: Deus
verò

verò circa omnia simul, atque per omnia,
actus enim est omniū, atq; potestas. nam
arduum quiddam est ô fili, Deum percipe
re. Hunc quoties intueri volueris, aduerte
mundi ordinem, atque ordinis eius orna-
tum. Aduerte necessitatem eorū, quæ sen-
su percipiuntur, prouidentiamq; cuncto-
rum, quæ facta sint antè, & quæ quotidie
fiunt. Aduerte plenam vitæ materiam, ta-
lem, ac tantū Deum cum omnibus bonis,
& pulchris diis dæmonibus, atque homi-
nibus incedentem. T A T. At istæ ô pater
operationes quædam sunt? T R. Ah fili
vnde hæc, nisi ab ipso Deo proficiſcuntur?
num ignoras, quòd quemadmodū mun-
di partes sunt cælum, aqua, terra, & aër:
eodem modo Dei membra, vita, immorta-
litas, necessitas, prouidentia, natura, ani-
ma, mens? Horumq; omnium participa-
tio, ipsum bonum: neque sit aliud vsquam,
nec est factum, vbi Deus ipse non adsit.
T A T. In materia ergo pater. T R I S M.
Materia fili mi scorsum est à deo, vt locus
illi proprius assignetur. Quid aliud illam
existimas, quàm rudē, indigestamq; con-
geriem hanc existere posse? ne secus cre-
das nisi formetur. Quòd si formatur, ab
aliquo certè formatur: operationes enim
formandi, partes Dei esse diximus. A quo
ergo

ergo vita donantur animantia ſingula, à quo ſunt immortalia, quæ immortalitatis munere perfruuntur, à quo mutantur, quæ mutabilia ſunt, ſive materiam, ſeu corpus nuncupaueris, Dei actus eſſe memento. Actumq; materiæ, materiæ rationem: actum corporeum, corporum rationem: actum eſſentiæ, eſſentiæ rationem: idq; omne, neque quicquam eſt in omni, quod non ſit ipſe Deus. Itaq; nec magnitudo, neque locus, neque qualitas, nec figura, neque etiam tempus circa Deum, omne enim eſt. Omne autem circa omnia, atque per omnia. Hoc verbum ô fili cole, atque adora. Cultus autem Dei vnus eſt, non eſſe malum.

C O M M E N T A R I A.

Duodecimus de inferiore mente, quæ primæ mentis imago, aut veſtigium quoddam eſt, proſequens poſt primæ mentis exactam determinationem, eam ſingulis animabus associat, ſed in irrationalibus mens natura eſt, in hominibus autem ratio: cuius beneficio quicunque hominum deſtituuntur, ritu ſerarum flagranti quodam impetu ad cupiditatum expletionem rapiuntur, nec finem ſuæ libidini ſtatuunt ullum, nec ſuorum malorum inueniunt, paſſionumq; terminis

terminum, qui fato, diuinoq; decreto patiuntur,
dantq; suae meritas ignorantiae poenas. Boni con-
trà, quibus mens praesidet boni, pulchriq; ima-
go, bona suscipiunt, quae illis constituerit fa-
tum. Minime ergo fatum effugies: lex siquidem
diuina est fatum, mala tamen, poenasq; prau-
tatis assecclas fugere potes. Mercurius oraculo
plenus multa discuit, saepius oraculum insun-
dentem audiuit. duo diuina in hominibus mune-
ra commendat, mentem, atque sermonem. Ora-
cula boni demonis, vel si mauis, caelestis spiritus
diuinitus afflantis aperit, de deo, de verbo, de
mundo, de materia, nihil esse in mundo vitae
expers, nihil mortale dicendum, sed potius dis-
solubile, quid esse sentiendum, nihil immobile.
Et soli dissolubili homini Deum varijs mo-
dis congregi, & quo pacto ex sensibilibus ad
Deum percipiendum homo assurgere possit. Hæc
duodecimus.

Mercurij ad Tatium filium suum, de genera-
tione, & impositione silentij. X I I I.

TA T. In communibus pater sermo-
nibus, per ænigmata quædam, ac si-
ne declaratione vllius adiunctionis, de
deitate tractasti, asserens ante regenera-
tionem saluum fieri neminem. Equidem,
dum ascendebas in montem, supplex tibi

¶ 5

tunc

tunc astiti, obsecrās, vt mihi regeneratio-
nis rationem aliquādo referares : id enim
solum restabat tunc mihi discēdum. Tunc
demum spondesti te reuelaturum, cū
à mundo forem alienatus. Ecce iam pa-
ratus sum pater, à mente mea mundi de-
ceptiones excussi. tu ergo serua promissa.
Regenerationis modum vel palàm, vel
clanculum, vt lubet, edissere. Ignoro ô
Trismegiste, qua ex materia, quēq; semi-
ne natus fuerit homo. T R. O fili con-
templatiua in silentio sapientia, semē eius
verum bonum. T A T. Quoniam serente
pater? hoc enim ignoro. T R. Volun-
tate Dei, mi fili. T A T. Et quanti est, qui
nō est genitus : expers enim intelligibilis
essentiæ. quōd si aliter se habeat, qui gi-
gnitur, Deus erit Dei filius. T R. Omne
in omni, constans ex omnibus potestati-
bus. T A T. Ænigmata fingis ô pater, neq;
patris more cum filio loqueris. T R. Hoc
genus ô fili non eruditur. verbum quo-
ties vult, sub insinuatione quadam in Dei
memoriam reducitur. T A T. Impossibi-
lia inferis, ac nimium violenta, quapropter
his cupio contradicere. T R. Admodum
discrepas à paterno genere Tati. T A T. Ne
inuideas mihi pater, legitimus enim sum
filius. Agē precor, regenerationis modū
me

me doce. T R. Quid dicam fili? quod dicam præter hoc nō habeo quicquā, quòd verum cerno spectaculū, ex Dei benignitate mihi iam oblatū, vnde in corpus sum immortale translatus, sumq; non ille, qui prius fueram, ac mens nuper effectus. hoc mysteriū non docetur. Vide hoc elemēto formato, per quod videre licet, per quod neglecta est à me prima cōposita species, non quòd sim coloratus, tactumq; ac terminum habeam. ab iis enim in præsentiarum alienus sum. T A T. In furorem me, insanumq; mentis æstrum ô pater nimium concitasti, in præsentiarū me ipsum haud video. T R I S M. Utinam fili charissime tu quoq; te ipsum non dormiens transcurrisses, instar eorum, qui somno in somniis occupantur. T A T. Dic age, quis est regenerationis autor? T R. Dei filius homo, vnius voluntate Dei. T A T. Nunc mutū ô pater, ac stupidum reddidisti: ipse quoque à pristino statu mentis alienatus, eandem aspicio imarum rerum caractere magnitudinem, in eoq; mendacium. Mortalis enim species per dies singulos transmutatur, hæc ad tempus, vt pote falsa, in augmentum, detrimentumq; vertitur, quid ergo verū Trismegiste? T R. Quod non perturbatū, non determinatum, non color

coloratum, non figuratum, nō concisum,
nudum, perspicuum, à seipso comprehen-
sibile, intransmutabile bonum, ac penitus
incorporeum. T A T. Insanio iam re vera
mi pater, cumq; sapientem abs te spera-
sem me fieri eiusmodi cognitione, sen-
sus obtusi sunt. T R. Sic accidit fili. Nam
fursum latum, vt ignis, & deorsum latum,
vt terra, & humidum, velut aqua, nec non
spirans, vt aër, quomodo ipsum sensu per-
cipies, non durum, non molle, non den-
sum, non penetrabile? solum potentia, atq;
actu cōsiderandum. qui verò potest, oret,
vt generationē, quæ in deo est, intelligat.
T A T. Impotens ego sum pater. T R. Ab-
sit hoc ô fili. recurre in teipsum, & con-
sequeris. velis, ac fiet. Purga sensus cor-
poris, solue te ab irrationalibus materiæ
ipsius vltoribus. T A T. Num vltiores intra
se sunt? T R. Non pauci ô fili, sed horri-
biles, ac multi. T A T. Ignoro ô pater.
T R. En fili, hæc vna est vltrix, ignoran-
tia: secunda, tristitia: tertia, inconstantia:
quarta, cupiditas: quinta, iniustitia: sexta,
luxuries: deceptio, septima: octaua, inui-
dia: fraus, nona: decima, ira: vndecima, re-
meritas: duodecima verò, malitia. hæ qui-
dem sunt numero duodecim: sub his plu-
res aliæ continentur, quæ per corporis
caro

carcerem inclusum, tristem hominem sensibus pati cogunt: absunt autē istæ ab eo, qui est dei fretus clementia. Atq; ita constat regenerationis modus, ac sermo. Deinceps fileto mi fili, deumq; silendo laudato, eoq; pacto diuina clementia nunquam à nobis aberit. Gaude deinceps mi fili, nam potestate diuina in contemplationem es veritatis eleuatus. Descendit in nos cognitio dei, hac accedente, repulsa est ignoratio. Descendit in nos cognitio gaudij, hac præsentē, tristitia penitus aufugit, in eosq; se vertit, qui ad eam parati sunt capiendam. Potestatem voco ad gaudium perducenstem constantiam, cuius vis procul dubio suauissima est. Complectamur igitur eam libentissime fili: ea enim, cum primūm aderit, mollitiem omnem prorsus expellet. Quartā verò nunc continentiam voco, vim vniuersarum victicem cupiditatum. Gradus hic ô fili, iustitiæ fundamentum existit. Aduerte autem quo pacto à cunctis operibus iniustitiam expulit, iusti quidem effecti sumus, absente iniustitia fili. Sextam voco potentiam in nos descendentē, communionem scilicet aduersus excessum, hac deniq; discedente, inuoco veritatem, aufugit mox deceptio, veritas adest. Vide quomodo ab-

solus

solutū est bonū, veritate præsente. Li-
 uor enim discessit à nobis, veritatis enim in-
 natum est bonum, cum vita simul & lu-
 mine, nec vltra iræ vindex accessit. Verum
 vltrices omnes repente quodam impe-
 tu reiectæ sunt. Intellexisti fili regenera-
 tionis ipsius modū, denario præsente nu-
 mero, intellectualis generatio composita
 est, quæ duodenariū numerū reiicit. Idque
 ex ipsa generatione speculati sumus. Qui
 cunq; igitur propter benignitatem gene-
 rationis, quæ secundum deum est, sensum
 amittit corporeum, seipsum cognoscit ex
 diuinis compositū, factusq; indecliuius, di-
 uina potētia tota mente lætatur. T A T. O
 pater concipio non oculorum intuitu, sed
 actu mentis, qui per vires intimas exerce-
 tur: in cœlo sum, in terra, in aqua: in aëre,
 in animalibus sum, in arboribus, in cor-
 pore, ante corpus, atq; post corpus. Ad id
 præterea mihi dicas velim, quomodo vl-
 trices tenebrarum numero duodecim, à
 decem potestatibus repelluntur. Quis mo-
 dus Trismegiste? T R I S M. Tabernaculū
 istud ô fili, est ex zodiaco circulo consti-
 tutū, qui ex duodenario numero constat
 illo. Numeriq; vndecim sunt, vnus omni-
 formis secundum ideas naturæ, ad homi-
 nis peruagationem, atq; circuitum. Itaque
 dising

disiugatae quodammodo sunt ab inuicē
vtrices illae, in agendo tamen quodāmo-
do coniugatae, ut ecce inseparabile est ab
ira temeritas. Merito ergo secundū rectā
rationem catenus interuallum, quatenus
à potestatibus decem, id est à denario nu-
mero repelluntur. Denarius ô fili, animæ
genitor est. Vita verò, & lux, ibi vnitæ
sunt, vbi vnitatis ipsius numeri sunt ex
spiritu nati: itaq; vnitas secundū rationem
denariū complectitur, rursusq; denarius
vnitatem. T A T. Eia pater vniuersum vi-
deo, meq; ipsum in mēte cōspicio. T R I S.
At hæc est regeneratio ô fili, non adesse
vltius corpori, quantitate dimenso. Ob
hanc profectò rationem, regenerationis
mysteriū protuli, ne simus calumniatores
totius aduersus multos, quos deus ipse
vult. T A T. Responde ad hæc ô pater, cor-
pus istud ex potentia constitutū, num ali-
quando dissoluetur? T R I S. Caue ne id
vltius audeas. Impossibilia profers, ac
penitus erras, mentisq; oculis ista loquen-
do, impietate nimia profanaris. Sensibile
naturæ corpus ab essentiali generatione
procul admodū discrepat, vnum quidem
dissolubile, indissolubile alterum. Illud
mortale, hoc immortale. An verò igno-
ras, quod & deus, & vnus filius natus es?

T A T.

T A T. O quàm vellem ô pater, analogiam
illam per hymnũ, quem dixisti audisse te
à potestatibus, dum ipse in octonario
essem. T R I S M. Octonarium ô fili cecinit
ipse Pimander. Vnde te decet vmbraculũ
soluere: purus enim ille Pimãder, mens di
uinæ potentię, non plura mihi, quàm scri
pta sũt, aperuit, existimãs me reliqua scru
taturum, hortatus me est ad decora offi
cia, ex quo omnes, quæ in me vires sũt,
concinunt. T A T. O pater audire hæc, &
intelligere velim. T R I S M. Quiesce fili,
quiesce inquam, audies iam harmonicam
cantilenam, regenerationis hymnũ, quem
nunquam sic facile propalarem, nisi tibi
conducturum considerem. Non docetur
hoc, sed occulitur in silentio. Vide me fili
bone, observa singula diligẽter. Sic enim
te quoq; decet orantẽ sub diuo, occiden
te sole ad austrum, oriente verò ad curum
faciem vertere. Vniuersa mundi natura
hunc audiat hymnum: Audi terra, audite
turbines imbrium, ô siluæ filete, cantatu
rus sum creatorem omnium, totumq; &
vnum. Audite cœli, quiescite venti, circulus
immortalis dei orationem istam exau
diat. Cano iam creatorem omnium, ter
rarum distributorem, cœlum æquilibrantem,
iubentem ex oceano aquam vndique
fluere.

fluere dulcem ad hominum alimentum
iubētem ignem fulgere supernè ad actio-
nes hominum, atq; deorum. Agamus illi
omnes vna voce grātiās, trananti cœlos,
naturamq; creanti. Hic mentis est oculus,
hic potentiarum benedictionem libenter
excipiet. O meæ vires, laudate ipsum vnū
& omne. Consonate voluptati meæ o-
mnes animi vires. Cognitio sancta, quæ
tuo lumine fulget, per te lumen intelli-
gibile cātans, gaudio mentis exulto. Omnes
potentiæ mecum vnā concinite. Constā-
tia cana mecum. Iustitia mea, per me iu-
stum canat. Communio mea, totū ipsum
laudet, per me canat veritas veritatem.
Bonum nostrum, bonum denique canat.
O vita, ô lux, à vobis in nos benedictio
currit. Gratias habeo tibi pater, actus o-
mnium potestati. Gratias ago tibi deus,
omnium potestas actuum. Verbum tuum
per me te laudet, per me mundus verbo-
rum recipit sacrificium hoc, meæ vires
clamāt, totum cantant, voluntatem tuam
perficiunt. Tua voluntas abs te in totum,
sacrificium verborum, ab omnibus exci-
pe. O vita, totum, quod est in me, salua.
O lux totum illumina, spiritus deus. Ver-
bum tuum me regit spiritifer opifex. Tu
solus es deus. Homo tuus hæc clamat, per
e ignem,

ignem, perq; aërem, per aquam, perq; terram, per spiritum, perq; creata. Ab aeternitate benedictionē inueni, qua desyderio in voluntate tua quiescam. T A T. Noui pater hunc hymnū abs te ex volūtatis affectu cantatum, vnde mundū attigi, in eū. T R I S. Intelligibilē dic mundū fili. T A T. Intelligibilem dico pater. Ex tua siquidē cantilena, illustrata mihi mens est, quo fit, vt ipse quoque ardeam amore canendi. T R I S. O fili mi Tati, ne sine proposito laudes cantato diuinas. T A T. Ex mente cantabo mi pater. T R I S M. Quæ speculator infundo tibi, generationis progenitor Tati. T A T. Deo verborum offero sacrificia. ô deus, tu pater, tu dominus, tuque mens, accipe sacrificia verborum, quæ requiris à me, te volente perficiuntur omnia. T R I S M. Offero fili hostiam patri deo gratam, orationiq; tuæ intentus esto. T A T. Gratias habeo tibi pater, quòd ista mihi prædicare volueris. T R I S. Gaudio fili, quòd tibi bona quamplurima, ex veritate, quæ sanè sunt immortalia opera, id à me discens, silentiū virtutis annuntia, nulli communicans regenerationis mysterium, ne tanquam calumniatores quidam reputemur. Etenim vterq; nostrum ad sufficientiam meditatus est, ego
quid

quidem discens, tu verò condiscens, ex quo teipsum, patremq; nouisti.

C O M M E N T A R I A.

Tertiusedecimus est de arcano regenerationis mysterio, antè quàm saluus fiebat nemo, cuius regenerationis autor est dei filius homo, vnius voluntate dei. mysterium, quod non docetur, sed occultitur in silentio, & in silentio à sanctis veneratur. Tu Christiane cetera legito, etsi noua regeneratione in deo per dei filium es reformatus, depulsis ignorantia, tristitia, cupiditate, iniustitia, luxuria, deceptione, inuidia, fraude, ira, temeritate, malitia, horribilibus duodecim tenebrarum vlttricibus: decem oppositis dei pietate affecutis potestatibus tota mente exulta, deo reformatore toto mentis vigore gratias agere memento, totus eius amore flagra, totus spiritus factus, & a spiritu regentus, pietatis hymnum concine, & regenerationis immaculatus pietatem retine. totus in deum parentem, & regenerationis autorem eius filium conuersus, hunc ex hoc tertioedecimo fructum consecutus, vel saltem ad tam pie cogitandum mentis tue bonignitate excitatus.

Mercurij ad Aesculapium Epilogus. xiiii.

G 2

Quon

Quoniam filius meus Tattius (te absente) naturam omnium discere voluit, cunctari verò me noluit ipse, ut pote iunior, ac nuper accedens, ad cuiusq; cognitionem, coactus sum plurima dicere, ut facilis illi foret, atque expeditus intuitus, operæpretium esse censui, ut ex multis eligens potiora, summatim nunc tibi disputationem præcedentem repetam. Licet enim tecum, utpote rerum naturæ peritro, per mysteria quædā percurrere. Quæ sensu percipiuntur, facta sunt omnia, fiuntq; quotidie. genita non à seipsis, sed ab altero fiunt. Multa sunt genita, sensu patentia singula, differētiaq; nec omnino similia, quæcunq; gignuntur procedunt ab altero. Est ergo quis factor istorum, atque is ingenitus, ut genitis antiquior sit. Genita enim diximus ab alio fluere. Nihil autem præter ingenitum, genitis esse potest antiquius. Factor quippe potentior est, & vnicus, solusq; re vera sapiens vniuersa, cum nihil omnino ipsum præcedat. Dominatur quoq; multitudini, magnitudini, actioni, continuitati, genitorumq; omnium differentiæ. Præterea genita visibilia sunt: invisibilis ille, ob id verò facit, ut visibilis sint, semper igitur facit. Dignum est intelligere, intelligendo mirari, admirando se

se beatum vocare, patrem legitimū reco-
gnoscentem. Quid enim dulcius parente
legitimo? Quis iste? Quomodo eum repe-
riemus? an illi appellationem dei, soli de-
cens est attribuere vel factoris, val patris?
an tria pariter cognomenta? Deum ergo
cognominato propter potentiam, factorē
propter actum, patrem deniq; propter bo-
num. Est enim potestas à genitis admo-
dum differens, actus autē in productione
cunctorum. Quamobrem sermonis va-
rietate, vanitateq; dimissa, duo hæc in pri-
mis meditari oportet, genitorem scilicet,
ac genitū, horū nihil est mediū, nec quic-
quam præter hæc aliud. Cū ergo omnia
intelligere volueris, horū recordare duo-
rū, eaq; esse vniuersa memēto, nihilq; tibi
erit ambiguum, nec supernorum, nec in-
fernorum, seu diuinorum, seu mutabiliū,
aut patentium, aut eorū, quæ in tenebris
delitescunt. Duo nempe cuncta sunt geni-
tor ac genitū, nec secerni alterum ab alte-
ro potest: neq; enim genitorem absq; ge-
nito esse possibile est, utrūq; illorum id-
ipsum existit. Itaq; neutrum disiungi licet
ab altero, quemadmodū neutrum à seipso
diuidi: siquidē ipsum faciens, nihil præter
ipsum, quod facit, est aliud, simplex enim
est, vt semper est. ita semper est agens,
6 3 idem

idemq; sibiipſi, & in exiſtendo pariter, & in agendo. Nihil autem, quod genitū, à ſe ipſo genitū eſt: non ergo ſeorſum factum à faciēte: qui horum vnum ſubtrahit, perdit & alterum. Vnus quippe natura propria, naturam ſemper alteram reſpicit. Si itaque duo conceſſa ſunt, efficiens & effectum, vnita quidem ſunt inuicē: ſic tamen vt vnum præcedat, alterum verò ſequatur: præcedens ſanè deus efficiēs, ſequens verò id, quod eſt effectum. Quicquid id deniq; ſit, neq; diffidat quiſpiam iis, quæ diximus varietate rerū perterritus, quaſi tam diuerſorum conſtructio vel ardua ſit, vel indigna maiestate diuina. Vnica enim deo gloria, omniū conſtitutio: atque id eſt velut corpus dei effector. Ab ipſo proſectò factore, nihil malum, nihilq; turpe. Hæ ſiquidem paſſiones ſunt creata ſequentes opera, quemadmodum æs rubigo, animata corpora limus. At neq; faber ferrarius induxit rubiginem, neq; animati corporis genitor cœnum, ac ſordes: eodemq; modo, nec deus etiam malum. Generationis autē perſeueratio, malū ſurrepere cogit, eaq; de cauſa mutationē deus rebus inſtituit, & ceu quādam generationis ipſius purgationē. Præterea eidem pictori figurare licet cœlum, terram, mare, deos,

deos, homines, bruta, arbores, ac vita carentia: deo verò, vni, talium deerit agendorum facultas? O dementem, ô cæcum, & totius diuinæ cognitionis expertem! Nihil est magis, ô Æsculapi, ridiculum. quàm quod huic accidit: nã dum se deum venerari fatetur, ex eo, quod creandi negotio, curaq; liberet, deum ipsum prorsus ignorat, quodq; deterius est, mortalium illi passiones ascribit, inuidiã, superbiam, ignorantiam, imbecillitatem. Nisi enim faciat omnia, aut superbus est, aut potius imbecillis, quorum vtrunq; nefariũ. Deus enim vnicam, propriamq; naturam habet, idq; bonum est. Bonus autem, nec superbus est, nec impotens. Ipsum verò bonum, deus est. Bonum quippe, ipsa vis omnium agendorum. Quodcunq; genitum, à deo genitum, id est à bono, & ab eo, quod omnia poreft. Vide quomodo ille quidem facit, quomodo etiam illa fiunt. quod si comprehendere velis, licet magnam rationem, perpulchram, atque simillimam intueri. Aspice precor agricultorem, semina in terræ gremiũ diffundentem, hîc triticum, ordeum alibi, alibi verò reliqui generis semina, aspice eundẽ vites, malosq; & ficus repastinantem, atq; amputantem. Eodemq; modo deus ipse in cœlum quidem

dem ferit immortalitatem, in terram verò mutationem, in totum deniq; mūdum vitam, atq; motum. Hęc autem haud multa sunt, sed pauca, certoq; numero determinata. Cuncta enim quatuor sunt, ac deus & generatio, quibus omnia comprehenduntur.

COMMENTARIA.

Quartusdecimus hac asserit, quæ sensu percipiuntur, facta esse omnia, atque continuè fieri: nam quemadmodum ab alio fluunt, qui omnibus omnipotens rebus dominatur, ita quoque ea continuè sustinet, ne sua natura sui prona casu ruant in nihilum, cuius sola cognitio felicem facit, atque beatum, qui deus, omnium factor, atque pater est, & solus ipse genitor, & cetera omnia genita, interq; genitorem, & genitum nullum intercipi potest medium: & hæc duo, vniuersa sunt: sunt enim duo omnia, genitor, atque genitum. Præterea hoc asserit, malum à deo non pendere (vt neque à ferrario fabro, ferri rubigo) sed creata sequi opera. Et ex humana nos arte ad diuinam artem concipiendam eleuat, & deum ipsum in cælo immortalitatem ferere, in terra mutationem, in toto verò mundo vitam, atque motum. Hęc Epilogus. Hęc pauca per modum argumentorum subiecimus, quam

quamuis ingenuè fateamur singulum quenque dialogorum maiorem declarationis operam desiderare, & longè præstantius, quàm nostra modicule vires suggerāt ingenium. Prodeat tamen Mercurius hic de diuina potestate nūc in lucem ad dei honorem, & ad illustrationē legentium, ex ijs præsertim, qui ex gentilibus prodierunt omnibus seculis insigni sermonum pietate conspicuus, cui deinceps librum eiusdem de voluntate diuina subiungamus.

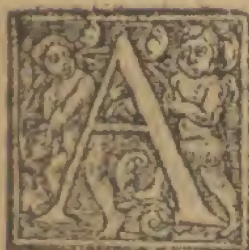
MERCVRII TRIS- MEGISTI ASCLE-

PIVS, LVCIO APV-

leio Madaurensi Philoso-

pho Platonico in-
terprete.

CAPVT I.



Sclepius iste, pro sole mihi est deus: deus te nobis, ô Asclepi, vt diuino sermoni interesses, adduxit, eiq; tali, qui meritò omnium antea à nobis factorum, vel nobis diuino numine inspiratorum, videatur esse religiosa pietate diuiniore: quem si intelligens videris, eris omnium bonorum, tota mente
 • 5 plen

plenissimus, si tamen multa sint bona, & non vnum, in quo sunt omnia: alterum enim alteri⁹ cōsentaneū esse dignoscitur, omnia vnus esse, aut vnū esse omnia, ita enim vnum alteri connexum, vt separari alterum ab altero non possit. Sed de futuro sermone, hoc diligēti intētionē cognosces. tu verò, ô Asclepi, procede paulū, atq; nobis, qui intersit, euoca. Quo ingresso, Asclepius etiā Amnonē interesse suggestit. Trismegistus ait, nulla inuidia Amnonē prohibet à nobis, etenim ad eius nomē multa meminimus à nobis esse scripta, sicuti etiā ad amātissimum, & charissimū filiū, multa de physica, exoticaq; quāplurima. Tractatū hunc autē tuo ascribam nomini, præter Amnonem verò nullum voca alterum, ne tātē rei religiosissimus sermo, multorū interuētū venientium, præsentiaq; violetur, tractatū autem tota numinis maiestate plenissimum, irreligiosæ mentis est multorum conscientiaē publicare. Amnone etiam adytum ingresso, sanctoq; illo quatuor virorum religione, & diuina dei completo præsentia, competenti venerabiliter silentio ex ore Hermū animis singulorū, mentibusq; pendentibus, diuinus Cupido sic exorsus est dicere.

TRIS. O Asclepi, omnis humana immortalis

his est anima, sed non vniformiter cunctę,
sed alię alio more, vel tempore. ASCLE.
Non enim, ô Trismegiste, omnis vnus
qualitatis est anima. TRIS. O Asclepi, vt
celeriter de vera rationis continentia di-
dicisti! Non enim hoc dixi, omnia vnum
esse, & vnum omnia, vt quę in creatore
fuerūt omnia, antę quā creasset omnia,
nec immerito ipse dictus est omnia, cuius
membra sunt omnia. Huius itaq; , qui est
vnus omnia, vel ipse creator omnium, in
hac tota disputatione, curato meminisse,
de cœlo cuncta descendunt in terram, &
in aquam, & in aëra. Ignis solum, quod
fursum versus fertur, viuificū, quod deor-
sum, ei deseruiens. at verò quicquid de al-
to descendit, generans est: quod fursum
versus emanat, nutriens: terra sola in se
ipsam consistens, omnium est receptrix,
omniumq; generum, quę accipit, restitui-
trix. Hoc ergo toto (sicut meministi)
quod est omnium vel omnia, anima, &
mundus à natura comprehensa agitan-
tur. ita omnium multiformi imaginum
æqualitate variata, vt infinitę qualitatū
ex interuallo species esse noscantur, adu-
natę tamen ad hoc, vt totum vnum, & ex
vno omnia esse videātur. totus itaque qui-
bus formatus est mundus, elementa sunt
quatuor

quatuor, ignis, aqua, terra, aër, mundus
 vnus, anima vna, deus vnus. Nunc mihi
 adesto totus quantum mente vales, quan-
 tum calles astutia: diuinitatis etenim ra-
 tio, diuina sensus intēctione noscenda, tor-
 rēti simillima est fluuio, è summo in pro-
 num, præcipiti rapacitate currenti: quo ef-
 ficitur, vt intentionem nostram non so-
 lum audiētium, verum etiam tractantium
 ipsorum, celeri velocitate prætereat.

C O M M E N T A R I A.

Caput primum edocet, omnia vnius esse,
 & omnia vnum: vnius, vt à quo omnia:
 vnum, vt omnia effecta: in causa sunt vnum,
 animam humanam omnem immortalem esse,
 sed id diuersa esse sorte: de cælo omnia descen-
 dere: quod descendit, generationem præstare:
 quod ascendit, sursumq; tendit, solum præsta-
 re vitam, id ipsum vnum, cuius sunt omnia,
 & quod est omnia mundum, & mundi for-
 mas omnes mouere, ex quibus coaluit mundus,
 ignem, aërem, aquam, & terram esse: & sicut
 omnia corpora, vnius mundi corpus vnum ef-
 ficiunt, ita quoque vult omnes rerum formas
 vnā omniformem vnius mundi efficere for-
 mam, quam mundi vocat animam, quare
 mundus omnicorpus, atque omniformis: &
 hæc sunt corpus vnum, anima vna, mundus
 vnus,

*vnus, deus vnus, à quo diuina ratio, diuinumq;
verbum, torrenti fluuio è summo in pronum
præcipiti rapacitate currenti simillimum, omnia
permeat, illabatur omnia, influitq; in omnia: &
hæc diuina ratio, diuinumq; verbum, quidnam
aliud obsecro quàm diuina sapientia, omnium
artifex? quæ (vt sapiens canit) omnibus mo-
bilibus mobilior est, & quæ cum sit vna, omnia
potest, & in se permanens omnia nouat. Hæc
prima particula.*

C A P V T I I.

Cælum ergo sensibilis deus, admini-
strator est omnium corporum, quo-
rum augmenta, detrimentaq; Sol, & Luna
fortiti sunt: cœli verò, & ipsius animæ, &
omnium, quæ in mundo sunt, ipse guber-
nator est, qui est omnium effector, deus:
A supradictis enim omnibus, quorum gu-
bernator est omnium frequens per mun-
dum fertur influxio, & per animam o-
mnium generum, & specierum omnium,
perq; rerum naturam. Mundus autē præ-
paratus est à deo, receptaculum omnifor-
mium specierum: naturam autem per spe-
cies effigians, mundum per quatuor ele-
menta ad cælum vsq; adduxit. Cuncta dei
visibus placitura, omnia autē desuper pen-
dētia, in species diuidūtur, hoc quo dictu-

rus sum modo: Genera rerum omnium
suas species sequuntur, vt sit ita totalitas,
genus:species generis particula:genus er-
go deorum, dæmonumq; genus:æquè &
hominum: similiter & volucrum, & o-
mnium, quæ in se mūdus habet, sibi simi-
les species generat:genus est & aliud ani-
malis, genus sine sensibus quidem, attā-
men non carens anima, vnde beneficiis
gaudet, & aduersis minuitur, atq; vitiatur,
omnium dico, quæ in terra radicum, stir-
piumq; incolumitate viuiscunt, quarum
species per totā terram sparsæ sunt. Ipsum
cælum plenum est deo:supradicta autem
genera inhabitant vsq; ad loca specierum,
earum rerum, quarū omnes immortales
sunt species. Species enim generis est pars,
vt homo humanitatis, quam necesse est se
qui qualitatem sui generis, vnde efficitur:
vt quamuis omnia genera sint immorta-
lia, species tamen non omnes immortales
sunt. Diuinitatis enim genus, & ipsum &
species immortales sunt: reliquorum verò
genera, quorum æternitas est generis,
quamuis per species occidat, nascendi ta-
men fecunditate seruat. Ideoq; species
mortales sunt, vt homo mortalis, immor-
talis humanitas: omnibus tamen generi-
bus, omnium generum species miscen-
tur:

tur : quædam, quæ antè factæ sunt: quædam, quæ de his factæ sunt : hæc autem, quæ fiunt, aut à diis, aut à demonibus, aut ab hominibus, omnes simillimæ generibus suis species. Corpora enim impossibile est conformari sine nutu diuino, species figurari sine adiutorio dæmonum, animalia institui, & coli, sine hominibus non possunt. Quicunq; igitur dæmonum à genere suo defluentes, in speciem fortuito cōiuncti sunt alicuius speciei generis diuini, proximitate, & consortio diis similes habentur. quorū verò dæmonum species qualitate sui generis perseuerant, hi amantes hominum rationem, dæmones nuncupantur, similis est & hominum species aut eo amplior: multiformis enim variaq; humani generis species, & ipsa à prædicto desuper adueniens consortio : omnium aliarum specierum multas, & prope omnium per necessitatem cōiunctiones facit, propter quod & prope deos accedit, qui se mente, qua diis iunctus est, diuina religione diis iunxerit, dæmonibus accedit, qui iis iunctus est. humani verò, qui mediocritate sui generis cōtenti sunt: & reliquæ hominum species, iis similes erunt, quorum se generis speciebus adiunxerint.

C O M

COMMENTARIA.

Caput secundum. Pro presentium iuuanda intelligentia, & quorundam sequentium lacerare haud quaquam debet, Mercurium longè alio significatu vti vocabulo animalis, ac nos vti consueuimus, item & animæ vocabulo: nam animam ex secundo Pimandri dialogo, motu definit: animal autem ex sequenti capite, anima definit, & corpore. quare quicquid vim motricem habet, sua quidem locutionis obseruatione, animam habet: quicquid autem animam, & corpus, animal est. animal igitur cælum, mundus, plantæ, & elementa. Verum nostra consuetudo est, id solum vocare animal, quod sit corpus animatum, sensu præditum, & animam non solum motu definimus, sed vita, sensu, vltroneo motu, aut intellectu. Cum itaque animal audimus, non nostro, sed suo more intelligamus. at nunc ad dialogum. Contendit cælum, cælestique corpus ad cætera sensibilia, vt homo ad cætera animalia: homo autem cæteris animalibus, vt animalis deus, cælum verò cæteris sensibilibus, vt sensibilis deus. At deum omnium rectorem, gubernatorem omnium esse, quæ sunt in mundo, nihil aliud esse crediderim, quàm deum omnibus providere, & omnia dispensare, per genera,

genera, per species, quorum omnium mundus est receptaculum, & unicuique deus, ut apto instrumento, munus aliquod impartit, ut Sol, & Luna, ad rerum ortus & obitus, ad rerum augmenta, & detrimenta sunt diuinitatis organa, & homines per angelos, bruta vero per homines dispensat. At verò quod de demonibus dicit, species sine eorum adiutorio non figurari, & quosdam hæsisse generi diuino, & proximitate, & confortio dñs similes habitos, quosdam verò in qualitate sui generis perseuerasse hominum rationem amantes: scimus ex sacris literis, angelos, qui non seruauerunt suum principatum, reliquisse suum domicilium, & in iudicium magni dei vinculis æternis sub caligine reseruatos: qui, etsi simulent se hominum amatores, minimè tamen amant, sed ad precipitia pertrahunt, quod à principio fecerunt: amare enim simulantes, cum mortem hominibus intulerunt, dicebant nequaquam moriemini, sed eritis sicut dñs, scientes bonum & malum. Quæ igitur de demonibus hic dicit, non satis accommodè videntur posse ad piam trahi intelligentiam, sed errorem gentium sequi: verum de hominibus, qui hærent deo, diuinos euadere: qui autem demonibus, in sortes recipi demonum, demonibusq; iungi, qui in iudicium (ut dictum est) magni dei

H. dei

dei vinculis aeternis sunt reservati, ingenuè
fotemur. Nam ex Dei ore pronuntiatum esse
cognoscimus, dicturum in iudicio q̄s, qui in fini-
stra parte erunt, Discedite à me maledicti in
ignem aeternum; qui paratus est diabolo &
angelis eius, sed quoniam illi erunt, nisi qui de-
monibus in hoc mundo adhaeserunt? Hæc pro se-
cunda partitione.

CAPUT III.

Propter hoc ô Asclepi magnum mi-
raculum est homo, animal adoran-
dum, & honorandum: hoc enim in na-
turam dei transit, quasi ipse sit Deus:
hoc dæmonum genus novit, vipote qui
cum eisdem ortum se esse cognoscat, hoc
humanae naturæ partem in seipso despi-
cit, alterius partis divinitate confusus. O
hominum quanto est natura temperata
felicis, ac diis cognata! divinitate con-
iunctus, partem sui, qua terrenus est,
intra se despicit, cætera omnia, quibus
se necessarium esse cœlesti dispositione
cognoscit, nexu secum charitatis astrin-
git, sicq̄ suspicit cœlum, sic ergo feliciore
loco mediocritatis est positus, ut quæ infra
se suos diligit, ipse à superioribus diliga-
tur: colit terram, elementis velocitate mi-
scetur,

scetur, acumine mentis in maris profunda descendit: omnia illi lucent, non cœlum videtur altissimum. quasi enim è proximo sagacitate animi intuetur. intentionem animi eius nulla aëris caligo confundit: non densitas terræ operam eius impedit: non aquæ altitudo profunda despectum eius obtundit. omnia idem est, & vbiq; idem est horum omnium generum, quæ sunt animalia, desuper deorsum radices peruenientes habent: inanimalium verò de imo, in superna vna radice syluescunt, quædam duplicibus aluntur elemētis, quædam autem simplicibus. alimenta autē sunt bina, animæ, & corporis, è quibus animalia constant: anima mundi inquieta semper agitatione nutritur. corporea ex aqua & terra inferioris mundi alimentis augescunt. Spiritus, quo plena sunt omnia, permixtus cunctis, cuncta vivificat, sensu addito ad hominis intelligentiā, quæ quinta pars sola homini concessa est ex æthere: sed de animalibus cunctis, humanos tantum sensus ad divinæ rationis intelligētiā exornat, erigit, atq; sustollit. Sed quoniam de sensu commoneor dicere, paulopost & huius rationem vobis exponā. est enim sanctissima, & magna, & non minor quàm ea, quæ est

H 2 diuin

diuinitatis ipsius. sed nunc vobis expediam, quæ cœperam. dicebam enim in ipso initio rerum de coniunctione deorum, qua homines soli (eorum dignatione) perfruuntur. Quicunque etiam hominum tantum felicitatis adepti sunt, ut illum intelligentiæ diuinum perciperent sensum, qui sensus est diuinior in solo deo, & in humana intelligentia. ASCLE. Non enim omnium hominum ô Trismegiste vniformis est sensus. TRIS. Non omnes ô Asclepi intelligentiam veram adepti sunt, sed imaginem temerario impetu, nulla vera ratione inspecta, sequentes, decipiuntur, quæ in mentibus malitiam parit, & transformat optimum animal in naturam ferè, moresq; belluarum. de sensu autem, & de omnibus similibus, quando & de spiritu, tunc totam vobis præstabo rationem. Solum enim animal homo duplex est & eius vna pars simplex est, quæ, ut Græci aiunt, *ἡ ψαυδής*, aut quam vocamus diuinæ similitudinis formam: est autem quadruplex quod *κοσμικόν* Græci, nos mundanum dicimus, ex quo factum est corpus, quo circumtegitur illud, quod in homine diuinum esse iam diximus. in quo mentis diuinitas recta sola, cum cognatis suis, id est mentis puræ sensibus,

fibus, secum ipsa conquiescat, tanquam muro corporis septa.

C O M M E N T A R I A.

Tertium caput effert hominis dignitatem, in qua summopere recognoscendus, tantorum beneficiorum aëtor, ingentiq; amore, & perenni- bus gratiarum actionibus semper prosequendus: qui tantis, tamq; excellentibus donis hominem insigniuit. nam, ut vult, effectus est homo, ut in diuinam naturam transeat angelorum, demo- numq; genus cognoscens, cum angelis nascitur, quos habet ab ipso natiuitatis exordio præfides, & custodes: naturam sortitus immortalibus co- gnatam, deiq; insignitam caractere, compo- situs ex mortali, & immortalis, terrena, & su- pramundana particula: qui verò diuinitatis do- tes non ignorat, terrenam despicit, immortalis autem, & supramundana parte confidit, ad cælum suspirat, ut qui illic meliore sui parte, omnia sentiat affinia: attamen in mundi me- dio positus, cetera, quibus se diuina ordina- tione necessarium esse cognoscit, secum nexu charitatis astringit, ut quæ infra se sunt di- ligens, à superioribus diligatur. colit terram, elementis velocitate miscetur, acumine mentis, in profunda descendit, omnia illi lucent, cæ- lum non videtur altissimum, quippe qui quasi è

H 3

prox

proximo, sagacitate animi, ipsum intuetur: intentionem animi eius aeris caligo non confundit. non densitas terræ operam eius impedit: non altitudo aquæ profunda despectum eius obtundit: & ex animalibus cunctis, Deus humanos tantum sensus, ad diuinæ rationis intelligentiam exornat, erigit, atque sustollit. intelligentia autem vel sola, hominis pars, ætheria, immortalis, & supramundanorum naturam sortita: attamen hominum quidam diuinum sensum adepti sunt, & felices quidem, qui pia mentis intentione in deum iugiter seruntur: quidam verò mundanam, & sensualem, vmbrailem quandam vere, diuinæq; intelligentiæ imaginem: quam qui sequuntur, errant. nam hæc diuinæ intelligentiæ obumbratio in eorum mentibus, qui illum sequuntur, malitiam parit, & transformat hominem, natura quidem optimum, & diuinum animal, in naturam ferè, moresq; bestiarum. Hæc tertiæ particule summa.

CAPVT IIII.

Ascl. Quid ergo oportuit ô Trismegiste, hominem in mundo cōstitui, & non ea parte, qua Deus est, eum in summa beatitudine degere? Tr. Rectè quæris ô Asclepi, & nos enim deum rogamus,

gamus, ut tribuat nobis facultatem reddendæ rationis istius. cum enim omnia voluntate eius dependeant, tum illa vel maximè, quæ de tota summitate tractantur, quam rationem præsentī disputatione conquirimus: audi ergo Asclepi dominus & omniū conformator, quem rectè deum dicimus, cum à se secundum fecerit, qui videri, & sentiri possit, eundem secundum sensibilem ita dixerim, non ideo, quòd ipse sentiat (de hoc enim, an ipse sentiat an non, alio dicemus tēpore) sed eo quòd videntium sensus incurrit: quoniam ergo hunc fecit ex se primum, & à se secundum, visusq; est ei pulcher, utpote qui sit omniū bonitate plenissimus, amavit eum, ut divinitatis suæ partem. ergo quòd tantus, & tam bonus esset, voluit alium, qui illum, quem ex se fecerat, intueri potuisset, simulq; & rationis imitatore, & diligentia, fecit hominem: voluntas etenim dei, ipsa summa est perfectio: utpote cum voluisse, & perfecisse vno, eodemq; temporis puncto compleat. Cum itaque *ἐπιστὰς* animadverteret Deus, non posse omnium rerum esse diligentem, nisi eam munda-
no integumēto contegeret, textit eam corporea domo: talesq; omnes esse præcepit ex vtraque natura, in vnum confundens,

miscensq; , quantum satis esse debuisset, Itaq; hominem conformauit ex animi, & corporis , id est ex aeterna, & mortali natura, vt animal ita conformatum vtrique origini suæ satisfacere possit, & mirari, atque orare cœlestia, & aeterna, & incolere, atque gubernare terrena: modo autem dico mortalia, non aquam, & terram, quæ duo de quatuor elementis subiecit natura hominibus, sed ea, quæ ab hominibus, aut in his, aut de his fiunt, vt ipsius terræ cultus, pascua, ædificatio, portus, navigationes, communicationes, commodationes alternæ, qui est humanitatis inter se firmissimus nexus: & pars est mundi, quæ est aqua, & terra: quæ pars terrena mundi, artium, disciplinarumq; cognitione, atque vñ seruatur, sine quibus mundum Deus noluit esse perfectum: placita enim Dei necessitas sequitur, voluntatem comitatur effectus. Neque enim credibile est deo displiciturum esse, quod placuit: cùm & futurum id, & placiturum multò antè sciuerit.

COMMENTARIA.

Quartum cap. discutit, cur Deus hominem non in intelligibilium regione, sed in mundo const

constituerit, & aperta est discussio. Et etiam
cur ex vtraque natura, mortali, & immortalī,
hominem temperauerit. & visionem diuinæ si-
militudinis formam, quamq; ad suam similitu-
dinem, & imaginem creauit mentem, munda-
no, corporeoq; contexerit integumento. & vo-
luntatem Dei, summam esse rerum perfectio-
nem, quam necessitas sequitur, necessitatem au-
tem comitatur effectus. nam Deus, voluisse, &
perfecisse, vno, eodemq; temporis puncto complet:
quod mundum secundum Deum, & hic & cap.
sexto appellat, perinde est, ac si diuitatem se-
cundam appellas vnitatem. nam diuitas vna,
vnusq; binarius, sed monas absolutè vna, bina-
rius autem non absolutè vnus, sed participatio-
ne, contractioneq; vnus, & secundus vnus. ita
deus vnus, absolutè Deus: mundus autem non
deus, sed participatione Deus, & sensibilibus re-
rum pulcherrimum Dei vestigium. Hæc pro
quarta Asclepij particula.

C A P V T V.

SED ô Asclepi, animaduerto, vt celeri
smētis cupiditate festines audire, quo-
modo homo cœli, vel eorum, quæ in eo
sunt, delectum possit habere vel cultum.
audi itaque ô Asclepi, delectus dei cœli,
cum iis, quæ insunt omnibus, vna est ob-
sequiorum frequentatio, hanc aliud ani-
mal

H 5

mal

mal non confecit, nec diuinorum, nec animalium, nisi solus homo: hominum enim admirationibus, adorationibus, laudibus, obsequiis, cœlum, cœlestesq; delectantur, nec immerito in hominum cœtum, musarum chorus est à summa diuinitate demissus scilicet, ne terrenus mundus videretur incultior, si modulorum dulcedine caruisset, sed potius, vt modulatis hominum cantilenis, cōcelebraretur laudibus, qui solus omnia vt pater est omnium, atq; ita cœlestibus laudibus, nec in terris harmoniæ suauitas defuisset: aliqui enim, ipsiq; paucissimi, pura mente præditi, sortiti sunt cœli suspiciendi venerabiliorem curam. Quicunq; autem ex duplici naturæ suæ cōfusione, interiorem intelligentiam mole corporis resciderunt, curandis elementis, hisq; inferioribus sunt præpositi: animal ergo homo non quidem eo est minor, quòd ex parte mortalis sit, sed ex eo fortè aptius, efficaciusq; compositus ad certā rationem mortalitate auctus esse videatur, scilicet quoniam vtrunq; nisi ex vtraque natura sustinere non potuisset, ex vtraq; formatus est, vt & terrenum, & diuinum posset habere delectum: rationem verò tractatus istius ô Asclepi, non solum sagaci intētionē, verū etiam cupio te animi

mi viuacitate percipere: est enim ratio plurimis incredibilis, integra autem, & vera percipienda sanctioribus mentibus, itaq; hinc exordiar.

C O M M E N T A R I A.

Quintum cap. instruit, musicam suauitatem, ad concinendas dei, cælestiumq; laudes, hominibus indultam, quod & prophetas diuino spiritu plenos, præcipere cognoscimus, cum iubulare, cum psallere deo, cum laudare dominum in tympano, in choro, in chordis, in organo præcipiunt. hic enim musarum, totiusq; musicæ optimus finis. Litera de se conspicua.

C A P V T V I.

A Eternitatis dominus, deus primus est, secundus est mundus, homo est tertius. effector mundi, deus, & eorū, quæ insunt omnium, simul cuncta gubernando, cum ipso homine gubernatore composita: quod est totum suscipiens homo, id est curam propriè effecit diligentia suæ, ut sit ipse, & mundus, vterq; ornamento sibi, ut ex hac hominis diuina compositione, mundus Græcè rectius *κόσμος* dictus videatur. Is nouit se, nouit & mundum: scilicet ut meminerit quid partibus conueniat suis, quibus sibi vtendum, quibus sibi
infer

inferuiēdum fit, recognoscat, laudes, gratesq; maximas agens deo, eius imaginem venerans, non ignarus se etiam secundam esse imaginem dei: cuius sunt imagines duæ, mundus scilicet, & homo, vnde efficitur: vt, quoniam est ipfius vna compago, parte, qua ex anima, & sensu, & spiritu, atq; ratione, diuinus est, velut ex elementis superioribus ascendere posse videatur in cœlum. parte verò mundana, quæ constat ex igne, & aqua, & aëre, mortalis restet in terra, vt naturæ suæ omnia mūdāna vidua, desertaq; dimittat: sic enim humanitas ex parte diuina, & ex parte mortalis est effecta in corpore consistens: est autem mensura eius vtriusq;, id est hominis: ante omnes religio, quam sequitur bonitas: ea demū tunc videtur esse perfecta, si etiam cupiditatum, omnium alienarum rerum sit despectus, virtute munita. sunt enim ab omnib⁹ diuinæ cogitationis partibus aliena omnia, quæcūq; terrena corporali cupiditate possidentur: quæ meritò possessionum nomine nuncupantur, quoniam non nata sunt nobiscū, sed postea à nobis possideri receperunt. omnia ergo huiusmodi ab homine aliena sunt, etiam corpus, vt & ea, quæ appetimus, & illud, ex quo appetentiæ nobis est vitium,
desp

despiciamus : vt enim animū rationis ducit intentio , homo hactenus esse debuit, vt contemplatione diuinitatis, partē, quæ sibi iuncta mortalis est, mundi interioris necessitate seruandi, despiciat, atque contemnat: nam vt homo ex vtraq; parte possit esse plenissimus, quaternis cū vtriusq; partis elementis animaduerte esse formatum, manibus & pedibus vtrisque binis, aliisq; corporis mēbris, quibus inferiori, id est terreno mundo deseruiat. illis verò partibus quatuor, sensus, animi, memorię, atq; prouidentię, quarū ratione, cūcta diuina norit, atq; suspiciat. vnde efficitur, vt rerū diuersitates, qualitates, effectus, quantitates, suspiciosa indagine homo sectetur. Retardatus verò graui, & nimio corporis vitio, has naturæ rerum causas, quæ veræ sunt, propriè peruidere non possit. hunc ergo sic effectum, conformatumq;, & tali ministerio, obsequioq; præposito à summo deo, eumq; competenter, mūdē mundum seruando, deum piē colendo, dignē & competenter in vtroq; dei voluntati parentem, talem quo munere credis esse munerādum (siquidem cum dei opera sit mundus, eiusq; pulchritudinem, qui diligentia seruat, atque auget, operamq; suam cum dei voluntate coniungit, cū

spec

speciem, quam ille intentione diuina formauit, adminiculo sui corporis, diurno opere, curaq; cōponit) nisi eo, quo parentes nostri munerati sunt? quo etiam nos quoque munerari, si fuerit diuinæ pietati complacitum, optamus piissimis votis, vt emeritos, atq; exutos mundana custodia, nexibus mortalibus absolutos, naturæ superioris partis, id est diuinæ, puros, sanctosq; restituat A S C L B. Iussè, & verè dicis ô Trismegiste: hæc enim merces, piè sub deo, diligēter cū mundo viuētibz. secus enim, impieq; qui vixerint, & reditus denegatur in cœlū & cōstituitur in corpora alia, indigna sancto animo, & fœda migratio: vt iste rationis sermo processit ô Trismegiste, futuræ æternitatis spe animæ, in mūdāna vita periclitantur. sed aliis incredibile, aliis fabulosum, aliis forsitan videatur esse deridendū. Res enim dulcis est, in hac corporali vita, qui capitur de possessionibus fructus. quare animam ob torto (vt aiunt) detinet collo, vt in parte sui, quæ mortalis est, inhæreat, nec finit partem diuinitatis agnoscere, inuidēs immortalitati malignitas: ego enim tibi quasi prædiuinās dixero nullū post nos habiturum delectum simplicē qui est philosophia, quæ sola est in cognoscenda diuinitate

tate frequens obrutus, & sancta religio:
multi etenim eam multifaria ratione con-
fundunt. Quomodo ergo multi incom-
prehensibilem philosophiam afficiūt, aut
quemadmodū multifaria ratione confun-
dunt? **T R I S.** O Asclepi, hoc modo in va-
rias disciplinas, nec comprehēribiles, eam
callida cōmentatione miscētes, Arithme-
ticam, Musicā, Geometriam. Puram autē
philosophiam, eamq; tantum diuina reli-
gione pendentem, tantū intendere in reli-
quas oportebit, vt apocatastases astrorū,
stationes præfinitas, cursumq; commuta-
tionis, numeris cōstare miretur. Terrę ve-
rò dimēSIONES, qualitates, quāTITATES, ma-
ris profunda, ignis vim, & horum omniū
effectus, naturā cognoscens, miretur, ado-
ret, atq; collaudet artē, mentemq; diuinā.
Musicen verò nosse, nihil aliud est, nisi
cunctarū rerum ordinē scire, quæq; sit di-
uina ratio sortita. Ordo enim rerū singu-
larū, in vnum omniū artificis ratione col-
latus, concentū quendā melo diuino dul-
cisonum, verissimumq; conficiet. **A S C L E.**
Quid ergo homines post nos erūt? **T R I S.**
Sophistarū calliditate decepti, à vera, pu-
ra, sanctaq; philosophia auerterentur. sim-
plici enim mente, & anima, diuinitatē co-
lere, eiusq; facta venerari, agere etiam dei
volun

voluntati gratias, quæ est bonitatis sola plenissima, hæc est nulla animi importuna curiositate, violata philosophia. & de his sit hucusq; tractatum.

COMMENTARIA.

Sextum cap. differit, deum absolutè primum esse deum: mundum, secundum, non absolute, sed participatione deum. ut qui sit prima absoluti dei imago: hominem, tertium, diuinitatis participatione deum, & secundam dei imaginem. deus autem non imago, sed imaginum omnium veritas. hominem, anima, sensu, spiritu, ratione, tanquam superioribus elementis, posse in cælum ascendere. quæ verò igne, aëre, aqua, terra coalitus est, mortis obnoxium, terræ mundana omnia diuina illa parte viduata relinquere. Mensuram, ad cuius modum viuere debet homo, religionem esse, quam sequitur bonitas, & quæ perfecta tandem esse videtur, cum cupiditates omnium alienarum rerum virtute munita despicit, possessiones, corpus, & ea omnia, quæ appetimus, & ipsum denique appetitionis sensum. homo enim hætenus esse, diciq; debet, ut sua fert sententia, quatenus rationis intentio animum ducit: adeoq; ut diuinitatis contemplatione, eam partem, quæ mortalis est, sibi quidem mundi inferioris necessitate seruandi, adiun-

Et

Ista contemnat, atque despiciat. de posteris
 Aegyptijs diuinat Asclepius, nullum post eos
 futurum, qui puram, & de cognoscendo deo
 adipiscatur philosophiam. Mox Hermes redit,
 ad quid terrae dimensiones, id est geometriam,
 qualitates, quantitates, maris profunda, &
 ignis vim, horumq; omnium naturam, id est
 vniuersam de numeris, caelestibus globis, re-
 busq; naturalibus philosophiam, discere homi-
 nem oporteat, sapere vt admiretur, adoret, col-
 laudet artem, mentemq; diuinam, horum o-
 mnium artificem. hanc enim puram esse phi-
 losophiam, atque tantum diuina religione pen-
 dentem, hanc musicam, hunc concentum, nosse
 cunctarum rerum ordinem, quem quaeque res,
 diuina ratione sortita est, atq; in vitium ad o-
 mnium artificem rationem collatum, concen-
 tum quendam diuino melo dulcissimum, veris-
 simumq; efficere, & philosophiam nulla animi
 importuna curiositate vitiatam, simplici men-
 te, & anima, diuinitatem colere, eiusq; facta
 venerari, agere etiam dei voluntati gratias,
 quae est bonitatis sola plenissima. Confirmatq;
 Asclepij vaticinium. Hæc sexta partitio.

CAPVT VII.

DE spiritu verò, & de his similibus,
 hinc sumatur exordium. fuit deus, &
 hyle,

hyle, quam græcè credimus mundum, & mundo comitabatur spiritus, sed nō sumi-
liter vt deo. nec deus sunt hæc, de quibus
mundus est. ideo non erant, quādo nata
non erant, sed in eo iam tunc erant, vnde
nasci habuerūt. Non enim ea sola nō nata
dicuntur, quæ necdum nata sunt, sed ea,
quæ carent fœcunditate generandi, ita vt
ex eis nihil nasci possit. Quæcunq; ergo
sunt, quibus inest natura generādi, hæc &
generabilia sunt, quæ de his nasci possunt,
tamen ea ex se nata sunt: neq; enim dubi-
tatur ex iis, quæ ex se nata sunt, facile
nasci posse ea, de quibus cuncta nascuntur.
Deus ergo sempiternus, deus æternus, nec
nasci potest, nec potuit: hic est, hic fuit, hic
erit semper: hæc ergo est, quæ ex se tota
est, natura dei. Hyle autem, vel mundi na-
tura, & spiritus, quamuis nata videantur
à principio, tamen in se nascēdi, procrean-
diq; vim possident, atq; naturam fœcun-
ditatis: etenim initium in qualitate natu-
ræ est, quæ & conceptus, & partus in se
possidet vim, atque naturam. Hæc itaque
sine alieno concepto est, sola generabilis:
at verò ea, quæ vim solā concipiendi ha-
bent, ex alterius commistione naturæ, ita
discernenda sunt, vt hic locus mundi cum
iis, quæ in se sunt, videatur esse non na-
tus,

tus, qui utiq; in se vim totius naturæ habet: locum autē dico, in quo sunt omnia: neque enim hæc omnia esse potuissent, si locus deesset, qui omnia sustinere potuisset. Omnibus enim rebus, quæ fuerunt, præcauendū est loco: nec qualitates enim, nec quantitates, nec positiones, nec effectus dignosci potuissent, earū rerum, quæ nusquā sunt: sic ergo & mundus quamuis natus non sit, in se tamen omnium naturam habet, utpote qui omnibus iis ad concipiendū fias præstat fecundissimos: hoc ergo est totum qualitatis, materiæq; quæ creabilis est, tamen si creata non est. sicut enim natura materia qualitatis fecunda est, sic & malignitatis eadē est, æque fecunda. Nec ego dixi o Asclepi, & Amon (quod à multis dicitur) num poterat deus incidere, atq; auertere a rerum natura malitiam? quibus respondendum nihil omnino est. Vestri tamen causa & id prosequar, quod ceperam, & rationē reddam: dicunt enim ipsi, deum debuisse omnifariam mundum à malitia liberasse: ita enim in mūdo est, ut quasi membrū ipsius videatur esse: prouisum, cautumq; est (quantum rationabiliter potuisset) à summo deo, tunc cum sensu, disciplina, intelligentia, mentes hominum est munerare dignatus. his

1 2 enim

enim rebus, quib⁹ cæteris antestamus animalibus, soli possumus, malitiæ fraudes, dolos, vitiaque vitare. ea enim qui antè quàm iis implicitus est, ex aspectu vitæ, is homo est diuina intelligentia, prudentiaq; munitus: fundamentum enim est disciplinæ, in summa bonitate consistens: spiritu autem ministrantur omnia, & vegetantur in mūdo, & quasi organum, vel machina summī dei voluntati subiectus est. Itaque hætenus intelligatur à nobis mente sola intelligibilis summus, qui dicitur deus, rector, gubernatorq; sensibilis dei eius, qui in se complectitur omnē locum, omnem rerum substantiam, totamq; gignentium, creantiumque materiam, & omne quicquid est, quantūcunq; est, spiritu verò agitantur, siue gubernantur omnes in mundo species, vna quæq; secundum naturam suam à deo distributam sibi. Hyle autem vel mundus omnium est receptaculum, omniumque agitatio, atque frequentatio, quorum deus gubernator, dispensans omnibus rebus mundanis, quantum unicuique necessarium est, spiritu verò implet omnia, vt cuiusque naturæ qualitas est. Est enim caua mundi rotunditas in modum sphæræ, ipsa sibi qualitatis, vel formæ suæ causa, inuisibilis
tota:

tota: quippe cū quencūq; in ea summum
 subter despiciendi causa delegeris locum,
 ex eo in imo quid sit videre non possis:
 propter quod multis locis instar, qualita-
 temque habere creditur, per formas enim
 solas specierū, quarum imaginibus vide-
 tur insculpta, quasi visibilis creditur: cū
 depicta mōstratur, re autē vera est sibi ipsi
 inuisibilis semper: ex quo eius imum vel
 pars (si locus est) in sphaera græce ὁδὸς di-
 citur. siquidem ἰδέω græcè videre dicitur,
 quo visu imū sphaeræ careat, vnde & ἰδέαι
 dicuntur species, quòd sint inuisibilis for-
 mæ: ab eo itaq; quòd visu priuātur, Græcè
 ὁδὸς, ab eo, quod in imo sphaeræ sunt, La-
 tinè inferi nuncupantur. Hæc ergo sunt
 principia, & antiquiora, & quasi initia, vel
 capita omnium, quæ sunt, in his, aut per
 hæc, aut de his. A S C L. Omnia ergo ipsa,
 vt dicis, quæ sunt ὁ Trismegiste mūdāna
 (vt ita dixerim) specierum omniū quæ in
 sunt, in vniuscuiusq; sicuti est, tota substā-
 tia. T R I S. Mundus itaq; nutrit corpora,
 spiritus animas. sensus autem (quo do-
 no cœlesti sola felix sit humanitas) alit
 mentem: neque enim omnes, sed pauci,
 quorum ita mens est, vt tanti benefi-
 cij capax esse possit, vt enim sole mun-
 dus, ita mens humana isto clarescit lu-
 mine,

mine, & eo amplius. Nam sol quicquid illuminat, aliquando terræ & lunæ interiectu, interueniente nocte, eius priuatur lumine: sensus autem cum semel fuerit animæ commistus humanæ, fit vna ex bene coalescente cōmitione natura, ita vt nunquam eiusmodi mentes caliginum impediantur erroribus. vnde iuste sensus, decorum animas esse dixerunt: ego verò nec eorum dico omnium, sed magnorū quorūq;, & principalium.

C O M M E N T A R I A.

Caput septimum continet de genesi mundi, de Hyle, mundi; materia, de spiritu comitante, & de loco, velatam philosophiam. Omnia mundana in mundo esse: mundum in deo: continens, locum appellat: proinde, locum mundi natum esse non vult: mundum autem natum esse, & non natum: natum quidem, si creaturarum opificium respicis: at non natum, si opificij respicis veritatem. Hyle enim & spiritus, mundus scilicet, & vis quædam diuina per omnia means, atq; diffusa, in mundi opificio non erant quando nata non erant, sed in eo (inquit) iam tunc erant, vnde nasci debuerunt: sed in quonam erant, nisi in diuino illo verbo, per quod omnia facta sunt? & in quo, & quod facturo

factum est, vita erat, & vnde tandem factum
prodijt quicquid est factum. Hylen fecundam
esse æque qualitatis, quæ rationem boni habet,
& æque fecundam malitiæ, quod boni, ma-
liq; æque sit capax, ceu terra eadem, salutarium,
& noxiarum herbarum fecunda est, idq; ha-
bet terra, tanquam proprietatis suæ membrum,
sic & Hyle. Attamen deum in hominibus pro-
uidisse (quantum rationabiliter oportuit) sen-
su, licet disciplinam, intelligentiam, aduersus
huiusmodi materialem proprietatem, ne ma-
litia nostram hylen occuparet, ceu noxia que-
dam herba desertam, neglectam, incultamq;
terram. Insuper de spiritu in omnia diffuso, de
inferis, de sensu, qui est superiorum mentium
in humanas mentes illapsio, ceu radiorum lucis
in oculos, paucula quedam disceptat. hæc septi-
ma particula.

CAPVT VIII.

ASCLE. Quos dicis rerum capita vel
initia primordiorum, ô Trismegi-
ste? TRISM. Magna tibi pando & diuina
nudo mysteria. cuius rei initium facio,
exoptato fauore cœlesti. Deorum gene-
ra multa sunt, eorumq; omnium pars in-
telligibilis, alia verò sensibilis pars. intel-
ligibiles dicuntur, non ideo quod puten-

I 4 tur

tur non subiacere sensibus nostris (magis enim sentimus eos, quàm eos, quos visibiles nuncupamus) sicuti disputatio perdocebit, & tu si intendas, poteris peruidere. sublimis enim ratio, eoq; diuinior vltra hominum mentes, intentionesq; confitens, si non attentiore aurium obsequio, verba loquentium acceperis, transuolabit, & transluet, aut magis refluat, suiq; fontis liquoribus miscebit se. Sunt ergo omnium specierum principes dij, hos sequuntur dij, quorum est princeps ἑστιάς. hi sensibiles vtriusque originis suae confimiles, qui per sensibilem naturam cōficiunt omnia. altera per alterū vnusquisq; opus suum illuminans. cœli, vel quicquid est, quod eo nomine comprehenditur, ἑστιάρχης est Iupiter: per cœlum enim, Iupiter omnibus præbet vitam. solis ἑστιάρχης est lumen. Bonum enim luminis, per orbem solis nobis infunditur. xxxvi. (quorū vocabulum est Horoscopij) in eodem loco semper defixorum syderum, horum ἑστιάρχης vel princeps est, quem Πάτομορphon, vel Omniformem vocant, qui diuersis speciebus, diuersas formas facit. septem sphaerae, quæ vocantur erraticæ, habent ἑστιάρχας, id est suos principes, quam fortunam dicunt, & εἰμαρμένην, quibus immutantur

tantur omnia, lege naturæ stabilitate fir-
missima, & sempiterna agitatione varia-
ta. aër verò organum est, vel machina o-
mnium, per quam omnia fiunt. est autem
vsiarches huius secūdus. mortalibus mor-
talia, & his similia. His ergo ita se haben-
tibus ab imo ad summum se mouētibus,
sic sibi connexa sunt omnia pertinentia,
ad se naturaliter, vt mortalibus mortalia,
sensibiliaq; sensibilibus annexa sint: sum-
ma verò gubernationis, summo illi domi-
no parer, vt non multa, at potius vnum. ex
vno etenim cuncta pendentia, ex eo po-
tius defluentia, cum distantia videntur,
creduntur esse plurima diuisim. adunata
verò, vnum vel potius duo, vnde fiunt o-
mnia, & à quo fiunt, id est de materia, de
qua fiunt, & ex eius voluntate, cuius nutu
efficiuntur alia. A S C. Hæc iterum ratio,
quæ est, ô Trismegiste? T R I S. Talis, ô
Asclepi. Deus etenim vel pater, vel do-
minus omnium, vel quocunq; alio nomi-
ne ab hominibus sanctius, & religiosius
nuncupetur, quod inter nos, intellectus
nostri causa, debet esse sacrum, tãti eius
numinis contemplatione, nullo ex iis no-
minibus eum definitè nuncupauimus. si
enim vox hæc est ex aëre spiritu percussio
sonus, declarans omnem hominis volun-
tatem

tatem, vel sensum, quem fortè ex sensibus
mēte perceperit, cuius nominis tota sub-
stantia paucis composita syllabis, definita
atq; circumscripta est, ut esset in homine
necessarium vocis, auriumq; cōmercium,
simul & sensus, & spiritus, & aëris, & o-
mnium in his, & per hæc, an cum his no-
men est totum dei? non enim spero totius
maiestatis effectorum, omniumq; rerum
patrem vel dominum, vno posse quamvis
e multis composito nomine nuncupari.
hunc verò vno nomine, vel potius omni
nomine (si quidē is sit vnus, & omnia sit)
necesse aut omnia esse eius nomen, aut
ipsum omnium nominibus nūcupari. hic
ergo solus, ut omnia, vtriusque sexus fœ-
cunditate plenissimus, semper voluntate
sua prægnaans, parit quicquid voluerit
procreare. Voluntas eius est bonitas o-
mnis. hæc eadem bonitas omnium rerum
est. ex diuinitate eius, natura nata, ut sint
omnia, sicut sunt, & fuerunt, & futuris o-
mnibus dehinc natura ex se nascendi suf-
ficiat. hæc ergo ratio, ô Asclepi, tibi sit
reddita, quare, & quomodo fiant omnia
vtriusque sexus. A S C L. Ergo deum dicis
ô Trismegiste. T R I S M. Non solū deum
ô Asclepi, sed animalia omnia, & inani-
malia. impossibile enim est aliquid corū,
quæ

quæ sunt, infœcundum esse. fœcunditate enim dempta ex omnibûs, quæ sunt, impossibile erit semper esse, quæ sunt. Ego enim & naturam, & sensum, & mundum dico in se continere hanc naturam, & nata omnia in se conseruare. procreatione enim vterq; plenus est sexus, & eius vtriusq; cōnexio, aut (quod est verius) vnitas incomprehensibilis est, quam siue Cupidinem, siue Venerem, siue vtrunque poteris rectè nuncupare. hoc ergo omni vero verius, manifestiusq; mente percepto, quod ex omni illo loco totius naturæ deo, hoc sit cunctis in æternum procreandi inuentum, tributumq; ministerium, cui summa charitas, lætitia, hilaritas, & cupiditas, amorq; diuinus, innatus est. & dicendum foret quanta sit eius ministerij vis, atque necessitas, nisi ex sui contemplatione vnicuique ex intimo sensu nota esse potuisset. si enim illud extremum temporis, quo ex cerebro ad ritū peruenimus, vt vtraque in vtranq; fundat natura progeniem, animaduertis, vt altera alterius auidè rapiat semen, interiusq; recōdat. deniq; eo tempore ex commistione communi, virtutem marium etiam fœminæ adipiscuntur, & mares fœmineo corpore, lateſcūt. Effectus itaq; huius tā blādi, necessariiq; ministerij
in

in occulto perpetratur, ne vulgo irriden-
tibus imperitis, vtriusque naturæ diuini-
tas ex commistione sexus cogatur erube-
scere. multò magis etiam, si visibus irreligi-
osorum hominum subiiciatur. sunt au-
tem non multi, aut admodum pauci, ita
vt numerari etiam in mundo possint, re-
ligiosi. vnde contingit in multis remane-
re malitiam, defectu prudentiæ, scientiæq;
rerum omnium, quæ sunt. ex intellectu
enim religionis diuinæ, qua constituta
sunt omnia, contemptus, medelaq; nasci-
tur vitiorum totius mundi. perseuerante
autem imperitia, atq; inscitia, vitia omnia
conualescunt, vulnerantq; animam insana-
bilibus vitiis, quæ infecta iisdem, atq; vi-
tiata, quasi venenis intumescit, nisi eorū,
quorum animarum disciplina, & intelle-
ctus, summa curatio est. si ergo solis, &
paucis hoc proderit, dignū est hunc pro-
sequi, atq; expedire tractatum, quare scili-
cet solis hominibus intelligentiam, & di-
sciplinam suam, diuinitas sit impartiri di-
gnata. audi itaq; deus pater, & dominus,
cū post deos, & homines efficeret ex par-
te corruptiore mundi, & ex diuina, pari
lance cōponderans, contingit vitia mundi
corporibus commista remanere, & alia
propter cibos, victumq; quem necessario
habemus

habemus, cum omnibus animalibus communem. quibus de rebus necesse est cupiditatum desideria, & reliqua mentis vitia, animis humanis incidere. diis vero utpote ex parte mundissima nature effectis, & nullis indigentibus rationis, disciplinaeque; adminiculis, quavis immortalitas, & unius semper ætatis vigor ipse sit eis prudentia, & disciplina, tamen propter rationis unitatem, pro disciplina & intellectu ne ab his essent alieni, ordinem necessitatis lege conscriptum, æterna lege constituit. hominem ex animalibus cunctis de sola ratione, disciplinaque; agnoscens, per quæ vitia corporum, homines auertere, atque abalienare potuissent, ipsos ad intentionem, & immortalitatis prætendit. denique & bonum hominem, qui posset immortalis esse, ex utraque; natura composuit diuina, atque mortali, & sic compositum per voluntatem dei hominem, etiam constitutum est esse meliorem diis, qui sunt ex sola immortalis natura formati, & omnibus mortalibus. propter quod homo diis cognatione coniunctus, ipsos religione, & sancta mente veneratur. diique; etiam pio affectu, humana omnia respiciunt, atque custodiunt: sed de hominibus paucis istud dictum est, pia mente præditis

ditis. de vitiosis verò nihil dicendum est,
ne sanctissimus sermo, eorum contempla-
tione violetur.

C O M M E N T A R I A.

Caput octauum hæc complectitur de vfi-
archis, substantialibusq; principibus, quos
deos appellat: cæli vfiarcham appellat Iouem.
vfiarcham solis, lumen. triginta sex ponit ho-
roscopios, id est horarum speculatores, syderum
semper in eodem loco defixorum: horum au-
tem principem Pantomorphon, id est omni-
formem. septem sphaerarum erraticarum princi-
pes, ponit fortunam & fatum. ponit & aëris
vfiarcham. sed hæc demonum figmenta esse
videntur, & vana quedam inuolucra ad gen-
tilitios errores pertrahentia, & quæ in his diu-
itijs immorantes vanescere cogunt potius,
quàm perficiunt. Hinc ad summi dei redit con-
templationem, ineffabilis, & innominabilis,
aut qui omnium nominatur nominibus, sæ-
cunditate plenissimi, à quo omnia id habent,
vt nihil esse possit infecundum. hinc amor ille
procreandi, & ingens nature studium, nihil
prorsus sædum, nihil dedecorum in se habens,
dum religiosè cogitetur, & de eo talis habe-
tur sermo, tracteturq; non minus religiosè. est
enim

enim id indultum, ad diuine fecunditatis
emulationem. verum quia maxima pars ho-
minum mysteria ignorat, diuinas leges pro-
fanat, & belluarum more, insanè, irreueren-
ter, & quasi furibundi, & amentes illi tra-
ctant. idcirco de talibus nunc vix aut cogita-
ri, aut loqui præ verecundia quicquam auden-
dum, quod inordinata illa, & hominum ille
erga venerabundam dei ordinationem irreue-
rentie, sese sensibus, cogitatibusq; ingerunt, non
autem illa pulchra, sancta, incontaminataq; dei
ordinatio: & quia paucis concessum est, puros
habere sensus, censeo paucis de talibus cogitan-
dum esse, atque loquendum. Mox subiungit,
deum solis hominibus intelligentiam, discipli-
namq; esse impartitum, quo vitia, particula eius
immortalis, & diuina deuitare posset. quæ alio-
qui admitione corporeæ molis incurreret facile.
nam ratione corporis, & dissolubilis particu-
le, necesse est hominum animis, cupiditatum
desideria, & reliqua mentis vitia incidere.
Hæc octaua particula.

CAPVT IX.

ET quoniam de cognatione, & con-
sortio hominum, deorumque, sermo
nobis indicitur, potestatem hominis, ô
Asclepi,

Asclepi, vimq; cognosce. dominus & pater, vel (quod est summum) deus, ut effector est deorum coelestium, ita homo effector est deorum, qui in templis sunt, humana proximitate contenti, & non solum illuminantur, verum etiam illuminant. nec solum ad eum proficit, verum etiam confirmat deos. Miraris, ô Asclepi, an nunquid diffidis, ut multi? ASCLE. Confundor, ô Trismegiste, sed tuis verbis libenter assensus, felicissimum hominem iudico, qui sit tantam felicitatem consecutus. TRISM. Nec immerito miraculo dignus est, qui maximus est omnium deorum. Genus enim omnium sine confusione manifestum est, de mundissima parte naturæ propagatum. signaq; eorum, sola pro omnib⁹ esse quasi capita. species verò deorum, quas conformat humanitas, ex natura utraque conformata est. ex diuina, quæ est prior, multoq; diuiniore, & ex ea, quæ intra homines est, id est ex materia, qua fuerunt fabricata, & non solum capitibus solis, sed membris omnibus, totoque corpore configurantur. Ita humanitas, memor naturæ, & originis suæ, in illa diuinitatis imitatione perseverat. ut sicuti pater, ac dominus, ut sibi similes essent, deos fecit æternos, ita humanitas deos suos

suos ex sui vultus similitudine figuraret.
 A S C L. Statuas dicis ô Trifinegiste? T R.
 Statuas, ô Asclepi, vidēsne, quatenus tu
 ipse diffidas? statuas animatas, sensu, &
 spiritu plenas, tanta, & talia facientes, sta-
 tuas futurorum præscias, easq; fortè vates
 omnes somniis, multisq; aliis rebus præ-
 dicētes, imbecillitates hominibus facien-
 tes, easq; curātes tristitiamq; pro meritis.
 An ignoras ô Asclepi, quod Ægyptus
 imago sit cœli, aut, quod est verius, trans-
 latio, & descensio omnium, quæ guber-
 nantur, atq; exercentur in cœlo? & si di-
 cendū est verius, terra nostra totius mun-
 di est templum: & tamen quoniam præsci-
 re cuncta prudētes decet, istud vos igno-
 rare fas non est. futurum tempus est, cū
 appareat Ægyptios incassum pia mente
 diuinitatem iedula religione seruasse, &
 omnis eorum sancta veneratio in irritum
 casura frustrabitur. è terris enim ad cœ-
 lum est recursura diuinitas. linquetur Æ-
 gyptus, terraq; quæ fuit diuinitatis sedes,
 religione viduata, numinū præsentia de-
 stituetur. alienigenis enim regionē istam,
 terramq; complentibus, nō solum negle-
 ctus religionū, sed (quod est durius) quasi
 de legibus, à religione, pietate, cultuq; di-
 uino statuetur. proscripta pœna, prohibi-
 tio

K

tio erit. tunc terra ista, sanctissima sedes
delubrorum, atq; templorū, sepulcrorum
erit, mortuorumq; plenissima. O Ægy-
pte, Ægypte, religionum tuarum solæ su-
pererunt fabulæ, & æque incredibiles po-
steris iuis, solaq; supererunt verba lapidi-
bus incisa, tua pia facta narrantibus. & in-
habitabit Ægyptum Scythes aut Indus,
aut aliquis talis, id est vicinia barbara. di-
uinitas enim repeter cœlum, deserti ho-
mines toti morientur, atque ita Ægyptus
deo, & homine viduata deferetur. Te ve-
rò appello sanctissimum flumen, tibiq; fu-
tura prædico. torrenti sanguine plenus, ad
ripas vsque erumpes. vndaq; diuinæ non
solum proluetur sanguine, sed totæ rum-
pentur, & viuus multò maior erit nume-
rus sepulcrorum. superstes verò qui fuerit,
lingua sola cognoscetur Ægyptiis, acti-
bus verò videbitur alienis. Quid fles o
Asclepi? & his amplius, multoq; deterius,
ipsa Ægyptus suadebitur, imbueturq; ma-
ioribus malis, quæ sancta quondam, &
diuinitatis amantissima deorum in terra,
religionis suæ merito, sola seductio san-
ctitatis, & pietatis magistra, erit maximæ
crudelitatis exemplum, & tunc tædio ho-
minum, non admirandus videbitur mun-
dus, neq; adorandus. hoc totum bonum,
quo

quo melius nec est, nec fuit, nec erit, quod
videri possit, periclitabitur, eritq; graue
hominibus, ac per hoc contemnetur, nec
diligetur totus hic mundus dei opus im-
mutabile, gloriosa constructio, bonum
multiformi imaginum varietate compo-
sitū, machina voluntatis dei, in suo opere
sine inuidia suffragantis in vnum omnia,
quæ venerari, laudari, amari deniq; à vi-
dentibus possunt, multiformis adunata
congestio. Nam & tenebræ præponentur
lumini, & mors vita vtilior iudicabitur.
nemo suspiciet cœlum, religiosus pro in-
fano, irreligiosus putabitur prudēs, furio-
sus fortis, pro bono habebitur pessimus.
anima enim & omnia circum eam, qui-
bus aut mortalis nata est, aut immortali-
tatem se consecuturam esse præsumit, se-
cundum quod vobis exposui, non solum
risus, sed etiam putabitur vanitas. sed mi-
hi credite, etiam periculum capitale cōsti-
tuetur in eum, qui se mentis religioni de-
derit. noua constituentur iura, lex noua.
nihil sanctum, nihil religiosum, nec cœlo,
nec cœlestibus dignū audietur, aut men-
te credetur. fit deorum ab hominibus do-
lenda secessio, soli nocentes angeli rema-
nent, qui humanitati commisti, ad omnia
audaciæ mala miseros (manu iniecta) cō-
pell

pellent in bella, in rapinas, in fraudes, & in omnia, quæ sunt animarū naturæ contraria. tunc nec terra constabit, nec navigabitur mare nec cælum astrorum curribus, nec syderum cursus constabit in cælo. omnis vox diuina, necessaria taciturnitate mutescet. fructus terræ corrumpentur, nec fecunda erit tellus: & aër ipse, mæsto torpore languescet. hæc, & talis senectus veniet, mundi irreligio, & inordinatio, & irrationabilitas bonorum omnium. cum hæc cuncta contigerint ô Asclepi, tunc ille dominus, & pater Deus primipotens, & vnus gubernator mundi, intuens in mores, factaq; voluntaria, voluntate sua, quæ est dei benignitas, vitiis resistens, & corruptelæ omnium errorem reuocans malignitatem omnem vel alluione diluens, vel igne consumens, vel morbis pestilentibus vbique per diuersa loca dispersis, finiens, ad antiquam faciem mundū reuocabit, vt & mundus ipse adorandus videatur, atque mirandus. & tanti operis effector, & restitutor Deus, ab omnibus, qui tunc erunt, frequentibus laudum præconiis, benedictionibusq; celebretur. hæc enim mūdi genitura, cunctarum reformatio rerum bonarum, & naturæ ipsius sanctissima, & religiosissima restitutio

stitutio peracto temporis cursu, quæ est & fuit sine initio sempiterna. voluntas enim dei caret initio, quæ eadē est, & ubiq; est sempiterna. A S C L. Dei enim natura consilium est voluntatis, bonitas summa, consilium ô Trismegiste. T R. O Asclepi, voluntas cōsilio nascitur, & ipsum velle est ex voluntate. neque enim impensē aliquid vult, qui est omnium plenissimus: & ea, quæ vult, habet. vult autem omnia bona, & habet omnia, quæ vult. omnia autem bona & cogitat, & vult. hoc est autē deus, eius boni imago mundus. A S C L. Bonus ô Trismegiste. T R. Bonus ô Asclepi, vt ego te docebo. sicuti enim Deus omnibus speciebus, vel generibus, quæ in mundo sunt, distributor, dispensatorq; est bonorum, id est sensus animæ, & vitæ, sic & mundus præstitor est, & tributor omnium, quæ mortalibus videntur bona, id est alternationis partium, temporalium fructuum, natiuitatis, augmentorum, & maturitatis, & horum similium: ac per hoc Deus supra verticem summi cœli consistens, ubique est, omniaq; circunspicit. sic est enim vltra cœlum locus sine stellis, ab omnibus rebus corpulētis alienus. dispensator, qui est inter cœlum, & terrā locum obtinet, quem Iouē vocamus. terræ verò,

κ 3

& mari

& mari dominatur Iupiter Plutonium, & hic nutritor est animantium mortalium, & fructiferarum. horum omnium viribus, fructus, arbusta, & terra vegetantur: aliorum verò vires & effectus, per omnia quæ sunt, distribuuntur. Distribuentur verò qui terræ dominantur, & collocabuntur in ciuitate in summo initio Ægypti, quæ à parte solis occidentis condetur. ad quam terra, mariq; festinabit omne mortale genus. A S C L. Modo tamen hoc in tempore, vbi isti sunt ô Trismegiste? r. r. Collocati sunt in maxima ciuitate in monte Libyco. & hæc eoque narrata sint.

COMMENTARIA.

Caput nonum hoc vniuersum, profanum est, quod & rectè coarguit Augustinus in libro de Ciuitate Dei. idololatriam probat, miris laudibus effert, prædicat, casum eius deplorat. deum quendam supra cæli verticem ponit cuncta circumspicientem, intra verò eum locum, qui cælo, & terra continetur, Iouem ponit dispensatorem. Plutonicum autem Iouem, terræ, mariq; dispensatorem, quasi alius Deus sit in cælo, alius in aëre, alius in terra, atque mari: quæ vniuersa ingentem continent errorum impietatem,
nam

nam ex diuinis eloquijs, castè, purè, & san-
ctè sumus edocti, quòd Dominus ipse est deus,
in cælo sursum, & in terra deorsum, &
quòd non sit alius. aduersus verò idola, &
idolorum latriam sapientia, & diuini loqui
propheta nos cautè præmonent, ne tanta im-
pietatis macula inquinemur, ne tanto scæde-
mur errore. nam idolum ipsum quidem ma-
ledictum est, & qui fecit illud. & rursus:
Infundorum idolorum cultura omnis mali cau-
sa est, & initium, & finis. similiq; modo,
odio sunt Deo impius, & impietas eius. nam
quòd factum est, cum illo, qui fecit, tormenta
patientur. hæc, & pleraque alia de idolis, &
idololatria ex sapientia. Et in Levitico Deus
ipse ex se præcipit: Ego Dominus Deus ve-
ster, non facietis vobis idolum, & sculptile:
nec titulos erigetis, nec insignem lapidem po-
netis in terra vestra, vt adoretis eum. Et de
idolis Aegypti, præcipit in Ezechiele: In idolis
Aegypti nolite pollui. ego Dominus Deus ve-
ster. Et de cessatione, per eundem dicit: Di-
spendam simulacra, & cessare faciam idola
de Mempbi, & dux non erit amplius de ter-
ra Aegypti. Quas autem Mercurius dicit
idolorum, statuarumq; animas, sensumq;, &
spiritum, imbecillitates hominibus facientes, eaq;
curantes, malos proculdubio cognoscimus esse
spiritus, & indubitata fide eos esse, de quibus

¶ 4

Prophæ

Propheta ore veridico dicit: Omnes dñi gentium, damonia. Hæc pauca aduersus Mercurij, & huius nonæ particula impuritatem satis sint. nam ad eos habemus sermonem, qui veri dei cognitione sunt imbuti, quem (vt sapiens dicit) nosse consummata iustitia est, & eius iustitiam, & virtutem scire, radix immortalitatis. Lazareus hunc locum ad Analogiam trahit, quasi idola apostoli sint, fidelior homo, Christus: virtus desuper indita, spiritus sanctus: Aegyptus tenebræ gentium, & persecutio discipulorum, apostolorum, & martyrum. lapides inscripti pia facta narrantes, posteritatis corda, non opera, sed sola verba fidei retinentia. hæc excogitata piè, sed ad literam fortè violenta. lapsus Hermes cum Augustino & in hoc, & in tertiodécimo capite sentio. Id enim Gentium vates (vt Balaam, vt Sibyllæ) videntur habere: vt lucem patiantur, & tenebras, & lucida, & opaca vaticiniorum intervalla; puraq; interdum & nonnunquam impura. Hæc pro capite nono.

CAPVT X.

DE immortali verò, & mortali, modò differendum est. multos enim spes, timorq; mortis veræ rationis ignaros, excruciat. mors enim efficitur, dissolutione

lutione corporis labore defessi, & numeri completi, quo corporis membra in vnam machinam ad vsus vitales aptantur. moritur enim corpus, quando hominis vitalia ferre posse destiterit. hæc ergo est mors, corporis dissolutio, & corporalis sensus interitus. de qua sollicitudo superuacua est. Sed & alia necessaria, quam aut ignorantia, aut incredulitas contemnit humana. ASCLE. Quid est ô Trismegiste, quod aut ignorant, aut esse posse diffidunt? T R. Audi ergo ô Asclepi, cum fuerit animæ à corpore facta discessio, tunc arbitrium, examenq; meriti eius transiliet in summi dæmonis potestatem: isq; eam, cum piam iustamq; præuiderit, in suis competentibus locis manere permittet. Sin autem delictorum illitam maculis, vitiisq; oblitam viderit, desuper ad ima deturbans, procellis, turbinibusq; aëris, ignis & aquæ sæpe discordantibus tradet. atque inter cælum & terram mundanis fluctibus, in diuersa semper æternis pœnis agitata, raptabitur, vt in hoc oblit animæ æternitas, quod sit immortali sententia, æterno iudicio subiugata. Ergo ne his implicemur, verendum, timendum, cauendumq; esse cognosce. incredibiles enim post delicta cogentur

K 5 credere

credere, non verbis, sed exemplis: nec mī-
nis, sed ipsa passione pœnarum. A S C L.
Non ergo Trismegiste, hominum deli-
cta, sola humana lege puniuntur. T R.
Primo enim ô Asclepi, terrena omnia quę
sunt, mortalia sunt. tunc ea etiam, quę
sunt ratione corporali viuentia, & à vi-
uendo eadem corporali lege deficientia,
ea omnia pro vitę meritis, aut delictis,
pœnis obnoxia, tantò post mortem sæuio-
ribus subiiciuntur, quantò inulta forsitan
fuerint zelata, dum viuerent. pręscia enim
rerum omnium diuinitate, reddentur,
perinde (vt sunt) pro delictorum qualita-
tibus pœnæ. A S C L. Qui sunt digni ma-
ioribus pœnis, ô Trismegiste? T R. Qui
damnati humanis legibus vitam violen-
ter amittunt, vt non naturę animam de-
bitam, sed pœnam pro meritis reddidisse
videantur. contrà, iusto homini in dei
religione, & in summa pietate pręfidium
est. Deus enim tales, ab omnibus tuta-
tur malis. pater enim omnium, & Do-
minus, qui solus est omnia, omnibus se
libenter ostēdit. Non vbi sit loco, nec qua-
lis sit qualitate, nec quantus quantitate,
sed hominem sola intelligentia mentis il-
luminans. qui discussis ab animo errorum
tenebris, & veritatis claritate percepta, to-

to

to se sensu intelligentiæ diuinæ commi-
scet: cuius amore, à parte naturæ, qua
mortalis est, liberatus immortalitatis fu-
turæ concipit fiduciã. hoc ergo inter bo-
nos, malosque distabit. vnusquisque enim
pietate, religione, prudentia, cultu, & ve-
neratione dei clarescit, quasi oculus vera
ratione perspecta, & fiducia credulitatis
suar intantũ inter homines præstat, quan-
tum sol cæteris astris lumine suo antestat.
ipse enim Sol, non tam magnitudine nu-
minis, quàm diuinitate, & sanctitate, cæ-
teras stellas illuminat. secundũ enim deũ
hunc crede ô Asclepi, cætera omnia gu-
bernantem, omniaq; mundana illustran-
tem animalia, siue animantia, siue inani-
mantia. Si enim animal mundus, viuensq;
semper & fuit, & est, & erit, nihil in mun-
do mortale est. viuentis etenim semper,
vniuscuiusq; partis, quæ est in ipso mũdo,
sicuti in vno, eodemq; animali semper vi-
uente, nullus est mortalitatis locus. ergo
vitæ, æternitatisq; ipse esse debet plenissi-
mus, si semper eum necesse est viuere. Sol
ergo, sicuti mundus, sempiternus est, sic &
iple semper gubernator vitaliũ, vel totius
viuacitatis, eorumq; frequentator, & dis-
pensator est. Deus ergo viuentiũ, vel vita-
liũ, quæ sunt in mũdo, sempiternus guber-
nator

nator est, ipsiusq; vitæ dispensator æternus, semel autem dispensauit æterna lege cunctis vitalibus vitam præstans, hoc more, quo dicam. In ipsa enim viuacitate æternitatis, mundus agitur: & in ipsa vitali æternitate, locus est mundi. propter quod, nec stabit aliquando, nec corrumpetur aliquando, sempiternitate viuendi circūualatus, & quasi constrictus ipse mūdus. Est igitur dispensator vitæ, omnibus, quæ in se sunt, & est locus omnium, quæ sub sole gubernantur, cuius mundi commotio, ex duplici constat effectu: viuificatur enim ipse extrinsecus ab æternitate, viuificatq; ea, quæ intra se sunt omnia, differens numeris, & temporibus statutis, atq; præfixis. cuncta per solis effectum, stellarumq; discursum. omnia temporalia, ratione, diuinaque lege conscripta. terrenum autem tempus aëris qualitate, æstuū, frigorisque varietate dignoscitur, cæleste verò reuersionibus syderum ad eadem loca, temporali conuersione recurrentium: & mundus est receptaculum temporis, cuius cursu, & agitatione vegetatur. tempus autem ordine seruatur. ordo & tempus innouationem omnium rerum, quæ in mundo sunt, per alternationem faciunt.

COM

COMMENTARIA.

Decimum de morte, de examine animæ, cum corpus excesserit, quod magis puniantur post mortem, quibus iuste legibus humanis, præ scelerum magnitudine, vita adempta est. quod iustis deus sit præsidio. de solis, & mundi diuinitate. ponit mundum primum sensibilem deum, solem secundum mundum nunquam quieturum, nunquam corruptum iri. nos autem nomen dei incommunicabile, neque soli, neque mundo tribuimus, mundumque credimus aliquando soluendum. intellecta igitur hæc (ut simplicia sonant Hermetis dicta) errorem gentilium præ se ferunt. participatione tamen illis ceu excellentibus operibus dei, diuinitatem tribuimus. Hæc partitio decima.

CAPVT XI.

Cunctis ergo ita se habentibus nihil stabile, nihil fixum, nihil immobile, nec nascentium, nec coelestium, nec terrenorum. solus enim deus, & merito solus, in se, & à se, & circum se totus est plenus, atque perfectus, isque sua firma stabilitas est, nec alicuius impulsu, nec loco moueri potest, cum in eo sint omnia, & in omnibus ipse est solus. nisi aliquis audeat dicere, sui commotionem in æternitate esse. sed
magis

magis etiā & ipsa immobilis æternitas, in quam omniū temporum agitatio remeat, & ex qua omnium temporum agitatio sumit exordiū. Deus igitur stabilis fuit, semperq; cum eo similiter æternitas cōstitit, mundū non natum, quem rectè sensibile dicimus, intra se habens, huius dei imago. hinc mundus effectus est æternitatis imitator. habet autem tempus stabilitatis suæ vim, atq; naturā, quāuis semper agitetur, ea ipsa in se reuertendi necessitate: itaque quamuis sit æternitas stabilis, immobilis, atq; fixa, tamē quoniā mobilitate tēporis, in æternitatē semper reuocatur, agitatio, eaq; mobilitas ratione temporis vertitur, efficitur, vt & ipsa æternitas immobilis quidē, sola per tēpus, in quo ipsa est, & est in eo omnis agitatio, videatur agitari. sic efficitur, vt & æternitas, stabilitas moueatur, & temporis mobilitas stabilis fiat fixa lege currēdi. sic & deum agitari credibile est, in se ipsum eadē immobilitate: stabilitatis enim ipsius in magnitudine est immobilis agitatio. ipsius enim magnitudinis immobilis lex est. Hoc ergo, quod est tale, quod non subiicitur sensibus, infinitum, incomprehensibile, inæstimabile est. nec sustineri, nec ferri, nec indagari potest. vnde enim, & quo, & vbi, aut quomodo,

modo, aut quale sit, incertum est. fertur enim in summa stabilitate, & in ipso stabilitas sua, seu deus, seu æternitas, seu vterque, seu alter in altero, siue vterque in vtroque sint. propter quod æternitas, sine definitione est tēporis: tempus autē, quod definiri potest, vel numero, vel alternatione, vel per alterius amplitudinē rediēs, æternum est. vtrūq; ergo infinitum, vtrūq; videtur æternū. stabilitas enim vtpote defixa, quod sustinere, quæ agitabilia sunt, possit, beneficio firmitatis meritò obtinet principatū: omnium enim, quæ sunt, primordia, deus est & æternitas, mūdus autē quod sit mobilis, non habet principatum. præuenit enim mobilitas eius stabilitatē suā in lege agitationis sempiternæ, habēdo immobile firmitatē. Omnis ergo sensus diuinitatis, similis, immobilis, ipse in stabilitate sua se commouet, sanctus, & incorruptus, & sempiternus est, & si quid melius potest nuncupari. in ipsa dei summi veritate cōsistēs æternitas plenissimus omniū sensibiliū, & totius discipline, consistens (vt ita dixerim) cū deo. sensus verò mundanus, receptaculū est omniū sensibilibium & specierū, & disciplinarū: humanus verò ex memoriæ tenacitate, quod memor sit omniū, quas gesserit rerū. vsq; ad
huma

humanum enim animal sensus diuinitatis: descendēdo peruenit. Deus enim sensum summum, diuinumq; cunētis cōfundi noluit, ne erubesceret aliorum commistione animantium. Intelligētia enim sensus humani, qualis, aut quanta sit, tota in memoria est præteritorū. per eam enim memoriæ tenacitatem, gubernator effectus est terræ. Intellectus autem naturæ, & qualitatis, & sensus mundi, ex omnibus, quæ in mundo sensibilia sunt poterit peruideri. æternitas, quæ secunda est, ex sensibili mundo, sensus datus, qualitasque dignoscitur. at intellectus qualitatis, qualitasq; sensus summi dei, sola veritas est. cuius veritatis in mundo ne quidē extrema linea vmbra dignoscitur. vbi enim quid temporum dimensione cognoscitur, vbi sunt mēdacia, vbi genituræ, vbi errores videntur? Vides ergo ô Asclepi in quibus constituti, quæ tractemus, aut quæ audeamus attingere: sed tibi deus summe gratias ago, qui me videndæ diuinitatis tuæ, illuminasti lumine. & vos ô Tati, & Asclepi, & Amnon, intra secreta pectoris, diuina mysteria silentio regite, & taciturnitate celate. hoc autem differt intellectus à sensu, quòd intellectus noster, ad qualitatem sensus mundi intelligendam, & digno-

scen-

scendam mentis peruenit intentione. Intellectus autem mundi peruenit ad æternitatem, & deos noscendos, qui supra se sunt: & sic contingit nobis hominibus, ut quasi per caliginem ea, quæ in cælo sunt, videamus, quantum possibile est per conditionem sensus humani. hæc autem intentio peruidendis tantis bonis angustissima est, latissima verò cum viderit felicitate conscientia.

C O M M E N T A R I A.

Vndecimum cap. pandit, quod solus deus immobilis sit, & stabilis, cætera autem mutabilia. deus infinitus, incomprehensibilis, inæstimabilis, & qualis sit ignotus, de sensu dei sancto, incorrupto, & sempiterno: de sensu mundi: de sensu hominis: de differentia intellectus à sensu. Hæc vndecimæ particule summa.

C A P V T XII.

DE inani verò, quodq; etiã magnum videtur esse quam plurimis, sic sentio, inane nec esse aliquid, nec esse potuisse, nec futurũ vnquã. omnia enim mundi sunt membra plenissima, ut ipse mūdus plenus sit, atq; perfectus corporibus, qualitate, formaq; diuersis, & specie suam habentibus, & magnitudinem, quorũ vnum
L est

est alio maius, aut alio minus, & validitate, & tenuitate diuersa. Nā & quædā eorū validiora facilius videntur, sicuti & maiora: minora verò, & tenuiora, aut vix videri, aut omnino non possunt, quas solum res esse, attestatione cognoscimus. vnde cōtingit multis credere hæc non esse corpora, sed esse inanes locos, quod est impossibile. sicuti enim quod dicitur extra mundū, si tamē est aliquid (nec istud enim credo:) sic ab eo plenū esse intelligibiliū rerum, id est, diuinitatis suæ similiū. vt hic etiā, qui dicitur sensibilis mūdus, plenissimus sit corporū, & animalīū, naturæ suæ, & qualitati conueniētium. quorum facies non omnes videmus, sed quasdā vltra modum grādes, quasdā breuissimas, aut propter spatij interiecti longitudinem, aut quòd acie sumus obrusi, tales nobis esse videantur, aut omnino propter nimiam breuitatem, à multis non esse credantur. dico nunc demonas, quos credo commorari nobiscum, & heroas, quos inter aëris purissimam partem supra nos, & terram, vbi nec nebulis locus, nec ex signorū aliquorū agitatione cōmotio. propter quod ō Asclepi, inane nihil esse dixeris, nisi cuius rei inane sit hoc, quod dicis inane, prædixeris: vt inane ab ignis, & ab aqua,
& ab

& ab iis similibus. quod etsi cōtigerit vi-
deri, quòd inane possit esse à rebus huius-
modi, quāuis breue sit, vel magnum, quod
inane videtur, spiritu tamen, & aëre vacuū
esse non possit. Similiter verò de loco di-
cēdum est. quod vocabulū solum intelle-
ctu caret. Locus enim ex eo, cuius est,
quid sit apparet. Principali etenim nomi-
ne dempto, significatio mutilatur. Quare
aquæ locus, ignis locus, aut his similiū, re-
ctē dicimus. sicuti enim inane esse aliquid
impossibile est, sic & locus solus, quid sit,
dignosci non potest. Nam si posueris lo-
cum sine eo, cuius est, inanis videbitur lo-
cus, quem in mundo esse non credo: quòd
si inane nihil est, nec per se quid sit locus
apparet, nisi ei aut longitūdines, aut lati-
tūdines, aut altitudines addideris, vt cor-
poribus hominum signa. His verò sic se
habentibus ò Asclepi, & vos, qui adestis,
scitote intelligibile mūdum, id est, deum,
qui mentis solo obtutu dignoscitur, esse
incorporalē, nec eius naturæ misceri pos-
se aliquid corporale, id est, quod possit
qualitate, quantitate, numerisq; dignosci.
in ipso enim nihil tale consistit. hic ergo
mundus, qui dicitur sensibilis, receptacu-
lum omnium sensibilibum specierum, qua-
litarum, vel corporum, quæ omnia sine
1 2 deo

deo vegetari non possunt. Omnia enim deus, & ab eo omnia, & eius voluntate omnia, quod totum est bonum, decens, & prudens, inimitabile, & ipsi soli sensibile, atq; intelligibile: & sine hoc nec fuit aliquid, nec est: nec erit. omnia enim ab eo, & in ipso, & per ipsum, & multiformes qualitates, & magnæ quantitates, & omnem mensuram excedentes magnitudines, & omniformes species, quas si intellexeris ô Asclepi, gratias acturus es deo: sin totum animaduertes, vera ratione perdisces mundum ipsum sensibilem, & quæ in eo sunt omnia, à superiore illo mundo, quasi ex vestimento esse contacta. Vnūquodq; enim genus animalium ô Asclepi cuiuscūq; vel mortalis, vel immortalis, vel rationalis, siue sit animans, siue nō sit, prout cuiuscūq; est genus, sic singula generis sui imagines habet: & quāuis vnūquodq; animalis genus, omnem sui generis possideat formam, in eadem tamen sui forma singula dissimilia sunt: vt hominum genus quāuis sit vniforme, vt homo dignosci ex affectu possit: singuli tamen in eadem forma sibi dissimiles sunt. species enim quæ diuina est, incorporealis est, & quidquid mente comprehenditur. Cū itaq; hæc duo, ex quibus constat forma, &

& corpora, & incorporalia sint, impossi-
 bile est vnamquanq; formam alteri simil-
 limam nasci, horarum, & climatum distan-
 tibus punctis, sed immutatur toties, quot
 hora momenta habet circuli circūcurren-
 tis, in quo est ille omniformis (quē dixi-
 mus) deus. species ergo permanet, ex se to-
 ties pariens imagines tantas, tamq; diuer-
 sas, quanta habet conuersio mundi mo-
 menta, qui mundus in cōuersione muta-
 tur, species verò nec mutatur, nec conuer-
 titur. sic generū singulorum formæ sunt
 permanentes, in eadem forma, sibi dissi-
 miles. A S C L E. Et mundus speciem mu-
 tat, ô Trismegiste. T R I S. Vides ergo, ô
 Asclepi, tibi omnia quasi dormienti esse
 narrata? Quid est enim mūdus, aut ex qui-
 bus constat, nisi ex omnibus natis? A S C L.
 Ergo vis dicere de cœlo, terra, & elemen-
 tis. T R I S. Nanq; alia magis frequēter mu-
 tantur in species, cœlū humescens, vel are-
 scens, vel frigescens, vel ignescens, vel cla-
 rescens, vel sordescens, in vna cœli specie
 hæ sunt, quæ specie alternantur species. ter-
 ra verò suæ speciei multas immutationes
 semper habet, & cū parturit fruges, &
 cū eadem partus nutritat suos, cū red-
 dit omnium fructuum varias, diuersasq;
 qualitates, & quātitates, ac stationes, & cur-
 sus

sus ad omnes arborum, florum, baccarum qualitates, odores, sapores, species. Ignis etiam facit cōuersiones plurimas, atq. diuinas. Solis enim & Lunæ omniformes imagines. sunt enim quasi speculorū nostrorum, similes imaginum similitudines, æmulo splendore reddentium: sed iam de talibus sint satis dicta talia.

C O M M E N T A R I A.

Duodecimum differit, inane, vacuumq; in rebus locum nullum habere, daemones nobiscum circa terram diuersari, at propter nimiam subtilitatem, à nobis imperceptibiles. Heroas puriorem obtinere aëris portionem. Loci nomen solitarium inane esse, quod ad aliquid sit, sine cuius intelligentia, quid sit locus intelligi non possit, & id omnibus relatiuis, commune est. Intelligibilem aëstruit mundum, quo sensibilis mundus, & quæ in eo sunt omnia, quasi vestimento contegitur, utpote qui in mundo contineatur intelligibili, uniformium generum singulorum quorumque, dissimiles esse formas, ut hominum, & id secundum momenta, & horas circuli, cui præsidet Pantomorphus, quem horoscopiorum dixit superius esse deum. nos autem deum illum ignoramus, & stultitiæ relinqui

linquimus gentiliū, si qui adhuc vsque adeo
manifesto desipiunt, ac delirant. at nobis iuxta
beatissimi Pauli sententiam, Vnus deus est pa-
ter, ex quo omnia, & nos in illo, & vnus do-
minus Iesus Christus, per quem omnia, & nos
per ipsum, species & formas, id est ideas, de
quibus apud Platonem, & Platonicos, tot &
tanta, immutabiles quidem, & inuariabiles
collocat in Pantomorpho, hinc nomen habente,
quasi omniformi, & omni ideali, à quibus sin-
gulis horis, & momentis, singula, eadem quidem
forma, sed variè format. cetera verò mutabilia
esse, & mundum, & cælum, & terram. verum
sint, qui Pantomorphon Mercurij, & ideam Pla-
tonis, inter signenta reponant. Hac cap. duode-
cimi summa.

CAPVT XIII.

ITerum ad hominē, rationemq; redea-
mus, ex quo diuino dono, homo ani-
mal dictum est rationale. minus enim mi-
randa, etsi miranda sunt, quæ de homine
dicta sunt. sed omnium mirabilium vī-
cit admirationem, quòd homo diuinam
potuit inuenire naturam, eamq; efficere.
quoniam ergo prouari nostri multum er-
rabant, circa deorum rationem increduli,
& non animaduertentes ad cultum, reli-
gion

gionemq; diuinam, inuenerūt artem, qua
deos efficerent. cui inuentæ adiunxerunt
virtutem de mundi natura conueniētem,
eamq; miscētes: & quoniā animas facere
non poterant, euocantes animas dæmo-
num, vel angelorum, eas indiderunt ima-
ginibus sanctis, diuinisq; mysteriis, per
quas solas idola & benefaciendi, & ma-
lefaciendi vires habere potuissent. Auus
enim tuus, ô Asclepi, medicinæ primus
inuentor, cui templum consecratum est
in monte Libyæ circa litus crocodilo-
rum, in quo eius iacet mundanus homo,
id est corpus (reliquus enim, vel potius to-
tus, si est homo totus in sensu vitæ, me-
lior remeauit in cœlum) omnia etiam
nunc adiumenta hominibus præstans in-
firmis numine nunc suo, quæ antè solebat
medicinæ arte præbere. Hermes, cuius
nomen mihi nomen est, nōne in sibi
cognomini patria consistens. omnes mor-
tales vndique venientes adiuuat, atque
conseruat? Isin verò vxorem Osiris, quā
multa bona præstare propitiā, quantis
obesse scimus iratā? terrenis etenim diis,
atque mundanis, facile est irasci, utpote
qui sunt ab hominibus, extraq; naturam
facti, atq; compositi. vnde cōtingit ab Æ-
gyptiis, hæc sancta animalia nūcupari, co-
liq;

liq; per singulas ciuitates eorum animas,
qui ea consecrauerunt viuētes, ita vt eorum
legibus incolantur, & eorum nominibus
nuncupentur, per hanc causam, ô Asclepi,
quod aliis, quæ colenda videntur, atq; ve-
neranda, apud alios dissimiliter habentur,
ac propterea bellis se laceffere Ægyptio-
rum ciuitates solent. A S C L E P. Et horum
ô Trismegiste deorum, qui terreni habentur,
cuiusmodi est qualitas? T R I S. Con-
stat, ô Asclepi, de herbis, de lapidibus, de
aromatibus vim diuinitatis naturalem in
se habentibus, & propter hanc causam, sa-
crificiis frequentibus oblectantur hy-
mnis, & laudib⁹, dulcissimis sonis in mo-
dum cœlestis harmoniæ concinentibus,
vt illud, quod cœleste est, cœlesti vsu, &
frequentatione illectum in idola possit
lætum, humanitatis patiens, longa dura-
re per tempora. sic deorum fictor est ho-
mo, & ne putes fortuitos effectus esse rer-
renorum deorum, ô Asclepi, dij cœlestes
inhabitant summa cœlestia, vnusquisque
ordinem, quem accepit, complens, atq; cu-
stodiens. Hi verò nostri, sigillatim quæ-
dam curantes, quædam sortibus, & diui-
natione prædicentes, quædam prouiden-
tes, hisq; pro modo subuenientes, huma-
nis quasi amica cognatione, auxiliantur.

COMMENTARIA.

Tertiumdecimum caput hoc cum capite nono simili impuritate laborat, & in quo vult Mercurius hominem esse diuinissimum, & maximè admirandum, in hoc certè homo maximè impius est, atque profanus, quòd scilicet idololatriam inuenerit, quòd daemonicos spiritus euocatos imaginibus indiderit, ritusq; , & sacrificia addiderit. de Aesculapio, Mercurio, Iside, Osiride, qui ab Aegyptijs colebantur, de animalibus, quæ Aegyptij sancta habebant, de herbis, lapidibus, & aromatibus, concentibus, & hymnis, quibus propitiarent spiritibus illos statuis, imaginibusq; inditos. quòd adhuc facere solent nonnulli phythonici (ô seculum infelix) qui aut in annulis, aut vasculis se spiritus clausos habere putant, genus hominum impurissimum, deo, hominibusq; infensum, ac ex aduerso constitutum inimicum, & contra hunc profanum impietatis errorem, agit beatus Augustinus, & iure quidem agit, in libro de Ciuitate Dei, & pro veritate conuincit. Hæc pro capite tertiodecimo.

CAPVT XIII.

ASCLE. Quam ergo partem rationis
 æquæquiem vel fata incolunt, ô Trismegiste,

megiste, si cœlestes dij vniuersim domi-
nantur, terreni incolunt singula, quam
εἰσαγωγήν nuncupamus? TRIS. O Ascle-
pi, ea est necessitas omnium, quæ gerun-
tur, semper sibi catenatis nexibus iuncta.
hæc itaq; est aut effectrix rerum, aut deus
summus, aut ab ipso deo, qui secundus ef-
fectus est deus, aut omniū cœlestium, ter-
renarumq; rerum firmata diuinis legibus
disciplina. Hæc itaque *εἰσαγωγήν* & necessi-
tas, ambæ sibi inuicem indiuiduo conne-
xæ sunt glutino, quarum prior *εἰσαγωγήν*
rerum omnium parit initia, necessitas ve-
rò cogit ad effectum, quæ ex illius pri-
mordiis pendent. hās ordo consequitur,
id est contextus, & dispositio temporis,
rerum perficiendarum. nihil est enim sine
ordinis compositione. In omnibus istis,
mundus iste perfectus est. Ipse enim mun-
dus ordine gestatur, vel totus constat ex
ordine. Hæc ergo tria, *εἰσαγωγήν*, id est fa-
tum, necessitas, ordo, vel maximè dei nu-
tu sunt effecta, qui mūdum gubernat sua
lege, & ratione diuina. Ab his ergo omne
velle, & nolle diuinitus auersum est totū:
nec ira etenim cōmouentur, nec flectun-
tur gratia, sed seruiunt necessitati ratio-
nis æternæ. quæ æternitas, inauersibilis,
immobilis, insolubilis est. Prima ergo
εἰσαγωγήν

ειμαρμένη est, quæ velut iacto semine futurorum omnium suscipit prolem. sequitur necessitas, qua ad effectum vi coguntur omnia. Tertius ordo, textum seruans earum rerum, quas *ειμαρμένη* necessitasq; disponit. hæc est ergo æternitas, quæ nec capit esse, nec desinet, quæ fixa immutabili lege currendi, sempiterna commotione seruatur: oriturq; & occidit alterna sæpe per membra, ita vt variatis tēporibus, iisdem, quibus occiderat, membris, oriatur. sic est enim rotunditas volubilis ratio, vt ita sibi coarctata sint cuncta, vt quid fit volubilitatis initium ignores, cum omnia se semper & præcedere, & sequi videantur. Euentus autem & fors, insunt omnibus permista mundanis.

C O M M E N T A R I A.

Caput XIII. de fatiis, quæ vocat *ειμαρμένην*, necessitatem, ordinem, alij Clotho, Lachesis, Atropos. circa quæ non minus solebant ethnici ineptire, quàm circa reliquos, quos sibi finxerunt, deos, noua & miripotentia fingentes numina. velocius autem de his Mercurius & parcius, & quasi ambignè, veluti tria hæc essent, præfinitio, prædestinatioq; mentis diuinæ, quam necessitas rerum, vt sint, sequitur, quas
demum

demum existentes, ordo conseruat, quemadmodum diuina, aeternaq; lege sancitum est, ita ut primum fatum, sit diuina praefinitio: secundum, rerum consecutio: tertium, conseruatio. & haec tria aut diuina lex, aut seriem diuinae legis committantia, & definitarum, ac secundum naturam causarum, ordinem continent. atqui & fatum, in contingentibus rebus, indefinitas, praeter naturam, indeterminatasq; causas etiam permittit: verum de his alij iudicent. Et haec pro praesenti partitione.

CAPVT XV.

Dictum est nobis de singulis, ut humanitas potuit, ut voluit, permisitq; diuinitas: restat hoc solum nobis, ut benedicentes deum, orantesq; ad curam corporis redeamus. satis enim de diuinis rebus tractantes, mentem velut animi pabulis saturauimus. de adyto vero egressi, cum deum orare coepissent, in austrum respicientes erant. sole etenim occidente, cum quis deum orare voluerit, illuc debet intendere: sicut & sole oriente, in eum, qui subsolanus dicitur. Iam ergo dicentibus, precationem, Asclepius ait submissa voce, o Tati, suggeramus patri, iusserit ut thure addito, & pigmentis precem dicamus deo. Trismegistus audiens, atq; commotus,

motus, ait, melius, melius ominare, ô Aclepi. hoc enim sacrilegiis simile est, cum deum roges, thus, atq; cætera incendere. nihil enim deest ei, qui ipse est omnia, aut in eo sunt omnia: sed nos agentes gratias, adoremus. hæc enim sunt summæ incensationes dei. cum aguntur gratiæ à mortalibus. Gratias tibi agimus, ô summe, & exuperantissime. tua enim gratia, tantum sumus cognitionis tuæ lumen cōsecuti: nomen sanctum, & honorandum: nomen vnum, quo solus deus est benedicendus religione paterna. quoniam omnibus paternam pietatem, & religionem, & amorem, & quæcunque est dulcior efficacia, præbere dignaris, cum donas nos sensu, ratione, intelligentia. sensu, ut te cognoscamus: ratione, ut te suspicionibus indagemus: intelligentia, ut te cognitione cognoscētes gaudeamus, ac numine saluati tuo gaudeamus, quòd nobis te ostenderis totum. gaudeamus, quòd nos in corporibus sitos, æternitati fueris consecrare dignatus. Hæc est enim sola humana gratulatio, cognitio maiestatis tuæ. Cognouimus te, & lumen maximum, solo intellectu sensibile intelleximus te, ô vitæ vera via! ô naturarum omnium fœcūda prægnatio! cognouimus te, totius naturæ,
tuo

tuo conceptu plenissimè cognouimus te,
æterna perseueratio: in omni enim ista
oratione, adorâtes bonum bonitatis tuæ,
hoc tantum deprecamur, vt nos velis ser-
uare perseuerantes in amore cognitionis
tuæ, & nunquam ab hoc vitæ separari ge-
nere. hæc optantes, conuertimus nos ad
puram, & sine animalibus cœnam.

COMMENTARIA.

*Quintumdecimum caput dialogum reli-
giosè finit, in gratiarum actionibus: adoratio-
ne autem finita, & gratijs deo persolutis, Mer-
curius, Asclepius, Ammon, & Tatius quatuor-
viri, qui sacrum adytum impleuerant, secun-
dum religiosum Egyptiorum ritum se
conuertunt ad puram, & sine
animalibus cœnam. &*

*hic Hermetis de
voluntate dei
libelli*

FINIS.





